

IERV

الرحالة الأوروبيون

في مملكة بيت المقدس الصليبية

١٠٩٩ - ١١٨٧ ميلادية



الرحالة الأوربيون

الطبعة الاولى
١٩٩٢م

مكتبة مديولى
٦ ميدان طلعت حرب - القاهرة
تليفون وفاكس : ٧٥٦٤٢١

الرحالة الأوربيون في مملكة بيت المقدس الصليبية ١٠٩٩ - ١١٨٧ ميلادية

تأليف

د. محمد مؤنس أحمد عوض

كلية الآداب - جامعة عين شمس

القاهرة ١٩٩٢م

الإهداء

الى أستاذى أ. د. قاسم عبده قاسم

أستاذ تاريخ العصور الوسطى بكلية

الآداب جامعة الزقازيق وفاء واعزازا وتقديرا ..

« ارتحلوا انطلقوا ايها الرحالة ، فانتم

لستم نفس الأشخاص عند بدء الرحلة ، ..

ت ، س * البيوت

المقدمة

يتناول هذا الكتاب بالدراسة ، الرحالة الأوربيين فى مملكة بيت المقدس الصليبية (١٠٩٩ - ١١٨٧ م) . وهو بذلك يحوى موضوعا من أهم الموضوعات فى تاريخ الحروب الصليبية ، ومرجع تلك الأهمية - فى تقديرى - يرتبط ارتباطا وثيقا بوضعية أولئك الرحالة انفسهم ، فقد زاروا المنطقة خلال مرحلة الصراع الاسلامى - الصليبي وسجلوا كل ما شاهدوه من أوضاع سواء على المستويات السياسية أو الاقتصادية أو الدينية . فضلا عن ذلك فانهم احيانا شهدوا أحداثا سياسية هامة جرت فى المنطقة فى خضم ذلك الصراع ، وهكذا ، فمن الممكن رصد تاريخ مملكة بيت المقدس الصليبية من خلال مؤلفات أولئك الرحالة ، مع عدم اغفال أهمية المصادر التاريخية الأخرى بطبيعة الحال .

وهن الملاحظ ان اهتمامات أولئك الرحالة جاءت مختلفة عن اهتمامات المؤرخين الرسميين ، إذ ان المؤرخ الصليبي وليم الصوري William of Tyre - وهو مؤرخ الملكة على مدى القرن الثانى عشر م - كتب تاريخه من خلال الاهتمام بالجانبين السياسى والحربى ، ولم تحظ الجوانب الاقتصادية والاجتماعية والدينية بنفس الاهتمام من جانبه . ولذلك فان مؤلفات الرحالة الأوربيين ، سواء كانوا من المسيحيين أو اليهود ، الذين زاروا المنطقة حينذاك تقدم لنا مادة تاريخية هامة عن تلك الجوانب التى قل تناولها .

ومع ذلك فهم لم يكونوا مؤرخين محترفين . ولا نتوقع ان نجد منهم من له نفس التكوين الفكرى لمؤرخ المملكة الصليبية الفذ ، ومن ثم لا نجدهم فى بعض الأحيان يندهون رواياتهم بالأسانيد والدراهين الدالة على صدقها ، وأحيانا أخرى يأخذون ما سمعوه من أفواه معاصريهم على أنه حقيقة واقعة واجبة التصديق ، غير ان هذا

النقص يمكن تداركه من خلال مقارنة المصادر التاريخية والاقتراب من الحقيقة قدر الامكان .

ومن ناحية اخرى ، نجد أن أولئك الرحالة لم ينفصلوا عن عصرهم بل كانوا افرادا صادقا لذلك العصر ، والعصور الوسطى بصفة عامة توصف بأنها عصور الايمان ، سواء فى الشرق الاسلامى أو الغرب المسيحى ، وقد سيطرت الناحية الدينية على عقول الناس خلال تلك المرحلة ، ويصدق ذلك بوضوح على الرحالة الأوربيين الذين زاروا مملكة بيت المقدس الصليبية ، إذ أنهم اهتموا اهتماما خاصا بالناحية الدينية من ذكر الكنائس ، والأديرة ، والمزارات المقدسة ، وإيراد العديد من معجزات السيد المسيح عليه السلام ، والحواريين، والمقديسين ، فضلا عن العديد من الاساطير .

وتعليل اتساع مساحة الجانب الدينى فى رحلاتهم لا يعود فقط الى طبيعة العصر، بل أيضا الى أنهم كتبوا تلك الرحلات فى الاصل لى تكون دليلا مرشدا لغيرهم من الحجاج الذين يقدمون الى تلك المنطقة حتى يتعرفوا على الأماكن المتصلة بذكريات المسيحية فى عهدنا المبكر فى فلسطين ، وهى التى كانت الشغل الشاغل لهم .

وقد مثلت الناحية السابقة مشقة أمام البحث ، إذ تطلب استخراج الاشارات ذات الدلالات السياسية والاقتصادية والمذهبية - أحيانا - وذلك دون الاغراق فى الجانب الكنسى الذى تفيض به مؤلفات أولئك الرحالة ، ومقارنة تلك الاشارات بما ورد لدى المؤرخين المعاصرين سواء الصليبيين أو المسلمين .

وتجدر الإشارة الى أن اختلاف جنسيات أولئك الرحالة قد أفاد فى اختلاف نظرتهم وتعددتها ، فهناك الرحالة الأسبانى والألمانى والروسى ، ومن الطبيعى أن تختلف اهتمامات كل منهم وفقا للبيئة التى نشأ فيها ومعطياتها السياسية والاقتصادية والدينية ، ونفس الأمر بالنسبة للجانب العقائدى ، فمن أولئك الرحالة المسيحى ، ومنهم اليهودى ، وتعددت واختلفت اهتمامات كل طرف ، فالأول اهتم بإيراد الأماكن المسيحية المقدسة وتناول أوضاع الصليبيين فى مملكة بيت المقدس الصليبية ، أما اليهودى فقد جعل جل اهتمامه منصبا على أعداد اليهود وأعمالهم ونشاطهم الاقتصادى ووضعهم فى المنطقة ، وعلاقتهم بالقوى الاسلامية وكذلك الصليبية .

ومن العقبات التى تعترض طريق البحث فى موضوع الرحالة الأوربيين فى مملكة بيت المقدس الصليبية ، أننا لا نعرف الا أقل القليل عن الجوانب الشخصية لكل رحالة، وليست لدينا تراجم مفصلة عن كل منهم على نحو يعيننا فى فهم رحلاته ودراستها بصورة أكثر تفصيلا ومع ذلك همن الممكن معرفة بعض الاشارات عنهم من خلال المعلومات المتناثرة التى تحويها رحلاتهم نفسها ، وذلك على الرغم من ادراكنا الكامل لحقيقة أن الرحالة عندما يكتب رحلاته يتحدث عن الآخرين ، والمحيط الذى تعامل معه أكثر من

حديثه الشخصى عن نفسه هو ، وهنا نجد مفارقة واضحة بين الرحالة للأوروبيين والرحالة المسلمين فى البحور الوسطى ، فالأخيريون نجد أن كتب الوفيات والتراجم قدمت لنا مادة تاريخية مفصلة عنهم وعن شخصياتهم وتطور مراحل حياتهم ، بينما افتقدنا هذا الجانب بالنسبة للرحالة الأوروبيين حينذاك .

وهناك - فضلا عما سبق - ناحية هامة من الضرورى التنويه عنها ، إذ أن أولئك الرحالة عاشوا فى عصر الحروب الصليبية ، وخاصة خلال القرن الثانى عشر م ، بما احتواه ذلك العصر من صور التعصب الواضح من جانب الصليبيين ضد كل ما هو غير مسيحي ، ومن ثم احتوت رحلاتهم على إشارات متحاملة تجاه المسلمين واتهمهم بأنهم وراء كل خراب حل بفلسطين خلال المرحلة التى سبقت خضوعها للسيادة السياسية الصليبية من خلال إقامة مملكة بيت المقدس هناك ، ومن ثم تطلب الأمر الحيطة والحذر فى معالجة مثل تلك الروايات وعدم الأخذ بها كحقيقة تاريخية واقعة ، إذ أن ذلك العصر شهد صراعا حرييا وسياسيا عنيفا بين الجانبين الاسلامى والصليبي وانعكست الروح العدائية على كل ما كتب ووصل إلينا من ذلك العصر ، ويصدق ذلك بصورة واضحة على مؤلفات أولئك الرحالة .

وتحتوى هذه الدراسة على تناول للنسعة من الرحالة الأوروبيين ، وهم سايولف الذى قام برحلته فيما بين عامى (١١٠٢ ، ١١٠٣ م) ودانيال وقام برحلته بين عامى (١١٠٦ - ١١٠٧ م) وفيتيلوس (١١١٨ - ١١٢٠ م) ويوحنا الوردزيرجى (١١٦٠ - ١١٧٠ م) وايو فروزين (١١٦٢ - ١١٧٢ م) وبنيامين التيطلى (١١٦٣ - ١١٧١ م) وثيودريش (١١٧١ - ١١٧٢ م) وناحيا الراتسبونى (١١٧٤ - ١١٨٧ م) ويوحنا فوكاس (١١٨٥ م) . وقد قدمت لهم بمدخل تناولت فيه التطور التاريخى للمرحلة الأوربية الى فلسطين حتى اخريات القرن الحادى عشر م .

ومن الضرورى أن أقرر عدم عثورى على أية دراسة علمية متخصصة باللغة العربية عن موضوع الرحالة الأوروبيين فى مملكة بيت المقدس الصليبية وذلك باستثناء مقالة كتبها يوغوليوبسكى فى مجلة المشرق عن رحلة السائح الروسى الأب دانيال فى أول عهد الصليبيين^(١) وذلك فى أحد أعداد عام ١٩٢٦ م . وقد غلب عليها الطابع الدينى الكنسى بصوره واضحة . ومن ناحية أخرى ، ينبغى ألا نغفل الجهد الذى قام به نقولا زيادة ، عندما تناول بعض أولئك الرحالة بصورة مقتضية فى أحد فصول دراسة

(١) انظر : مؤنس أحمد عوض ، جليوغرافيا الحروب الصليبية ، المراجع العربية والعربية ، ندوة التاريخ الاسلامى والوسيط ، م (٣) تحرير قاسم عبده قاسم ورافقت عبد الحميد ، ط القاهرة ١٩٨٥ م ، ص ٤٢٦ .

قام باعدادها وذلك فى عدة صفحات (١) وقد صدرت دراسته بعنوان « رواد الشرق العربى فى المصور الوسطى » ، منذ ما يزيد على الأربعين عاما ، ولا ريب فى أنه على مدى تلك السنوات الطويلة منذ صدوره حتى الآن صدر خلالها العديد من الدراسات التاريخية المتخصصة عن مرحلة الحروب الصليبية على نحو أعان على فهم جوانب رحلات أولئك الرحالة بصورة لم تكن متوافرة من قبل .

وقد قمت بدراسة كل رحلة بصورة مستقلة موضحا ما تناوله من زوايا سياسية وجوانب اقتصادية ، وبواح دينية ، دون الاغراق فى الجانب الكنسى الذى نجده بنفصيلات كبيرة فى معظم تلك الرحلات لاعتقادي بأن ذلك يحتاج الى باحث متخصص فى الآثار المسيحية فى بيت المقدس خاصة الكنائس ، كذلك اتجهت الى عقد مقارنة بين أولئك الرحالة قدر استطاع وفى نفس الحين لم أغفل أن أعقد مقارنات بينهم وبين الرحالة المسلمين المعاصرين لهم .

وأود أن أقرر هنا أننى تناولت فى معرض دراستى لمؤلفات أولئك الرحالة ما ذكره بشأن امارتى أنطاكية وطرابلس ، على اعتبار أنهما كانتا تابعتين لمملكة بيت المقدس الصليبية ، ومن جهة أخرى ، وقع اهتمامى على إيراد كافة الجوانب الإيجابية وكذلك السلبية فى رحلة كل رحلة ، مع عدم اغفال روح وطبيعة العصر ، والمرحلة التاريخية ذاتها التى أملت تصورات معينة ، وحرصت على التعرض بالنقد لبعض الرويات ذات الطابع الأسطوري أو التى يغلب عليها طابع المبالغة أو سمة التعصب .

وأخيرا ، أود أن أعبر عن تقديرى للقائمين بالعديد من المكتبات مثل مكتبات كلية الآداب - جامعة عين شمس وكلية الآداب - جامعة الاسكندرية ، وكلية الآداب - جامعة الزقازيق ، وجامعة القاهرة والجمعية التاريخية المصرية ، وكذلك الجمعية الجغرافية المصرية ، والجامعة الأمريكية ، وخاصة قاعدة كريزويل بها ، ودار الكتب المصرية ، والمعهد الفرنسى للآثار الشرقية ، وكذلك المعهد الألمانى للآثار ، ودير الآباء الدومنيكان ودير الآباء الفرنسيسكان ، فضلا عن المكتبات الخاصة للعديد من الاصدقاء والزلاء .

ولا يفوتنى أن أقدم خالص تقديرى وشكرى لاثنتين من المستشرقين ، أحدهما الأمريكى كريس توفلر ملتشرت Christopher Melchert بجامعة برنستون بالولايات المتحدة الأمريكية . وثانيهما المستشرق الفرنسى بيير تينار Pierre Thenard وقد قدما لى العديد من الدراسات الهامة عن عصر الحروب الصليبية فى بلاد الشام على نحو أفادنى فى اعداد هذه الدراسة .

(٢) تم تناول أولئك الرحالة فى الكتاب المذكور خلال الصفحات الممتدة من ص ٨٢ الى ص ٨٥ ، وقد أغفل الحديث عن بعضهم ، وتناول البعض الآخر فى أسطر معدودة .

كذلك أقدم تقديري الى د. قاسم عبده قاسم استاذ العصور الوسطى بكلية الآداب - جامعة الزقازيق . والذي كان أول من عرفنى على أولئك الرحالة منذ عدة أعوام وأفادنى بملاحظات هامة عند مناقشتى معه فى بعض جوانب البحث ، كذلك د. أحمد رمضان أحمد ، استاذ التاريخ الاسلامى بكلية الآداب - جامعة عين شمس الذى شجعنى على ان أمضى فى تأليف هذا البحث وقدم لى العديد من الملاحظات القيمة ، والحق ان الجهد الذى بذله معى ، يجعلنى أكرر تقديري الخاص لسيادته ، ثم هناك ايضا د. اسحق عبيد استاذ العصور الوسطى بكلية الآداب - جامعة عين شمس الذى افادنى بملاحظات هامة فى المرحلة المبكرة من اعداد البحث .

وفى الختام أقدم تقديري للمصديق العزيز/ د. الحسين زغلول مدرس التاريخ المصرى القديم لمعاونته لى فى ترجمة احدى الدراسات الهامة باللغة الالمانية ، واننى أدبى له بعظيم التقدير لما بذله من جهد معى فى هذا الشأن . وفصلا عن ذلك هناك دور هام قام به المصديق العزيز الاستاذ/ عبد الله رمزى . مدرس مساعد الأدب العبرى بقسم اللغة العبرية بكلية الآداب - جامعة عين شمس . اذ قام بترجمة رحلة الرحالة اليهودى الالمانى بتاحيا الراتسبونى عن أصلها العبرى ، بصورة افادتنى بشكل واضح فى اعداد الفصل الخاص بذلك الرحالة . كما أتوجه بالشكر للاستاذ/ عرفه السيد، أمين مكتبة المعهد الفرنسى للأثار الشرقية لما أسداه لى من خدمة مخصصة صداقة للاستفادة من المكتبة المذكورة .

ويبقى لى ان أتوجه بآيات العرفان والاعزاز العميق لوالدى اللذين شجعانى بصفة مستمرة على المضى فى اعداد هذه الدراسة ، ولا املك أية كلمات تفى بحقهما وبفضلهما على ، فجزاهما الله عنى خير جزاء ، أما زوجتى الفاضلة فلها منى خالص التقدير اذ وقفت الى جوارى طوال ثلاث سنوات ، هى عمر تأليف هذا الكتاب منذ ان كان فكرة الى ان صار واقعا وحقيقة ، فلها منى خالص التقدير والعرفان .

وأخيرا اذكر قوله تعالى :

« وفوق كل ذى علم علیم » .

وعلى الله قصد السبيل .

د. محمد مؤنس أحمد عوض

مصر الجديدة فى ١٩٩١م

المدخل

الرحلة الأوربية الى فلسطين
حتى أخريات القرن الحادى عشر م

الرحلة الأوروبية الى فلسطين

حتى أخريات القرن الحادى عشر م

يتطلب تناول الرحالة الأوروبيين فى مملكة بيت المقدس الصليبية - بالضرورة - عرض التطور التاريخى للرحلة الأوروبية الى فلسطين حتى أخيرت القرن الحادى عشر م حينما اندلعت الحروب الصليبية من الغرب الأوروبى طمعا فى المغانم الاقتصادية للشرق الأدنى الاسلامى ومتسترة تحت شعار الصليب ، ومن الطبيعى تناول ذلك التطور التاريخى على كافة المستويات الدينية والسياسية والاقتصادية .

ويلاحظ أن المؤلفات التى كتبها الرحالة الأوروبيون الذين زاروا مملكة بيت المقدس الصليبية (١٠٩٩ - ١١٨٧ م) تمثل - فى الواقع - امتدادا تاريخيا لرحلات أولئك الرحالة الذين زاروا المنطقة فى مرحلة ما قبل اندلاع الصليبيات ، إذ أن رحلة كل مرحلة قاموا بزيارة نفس الاماكن المتعلقة بذكرىات المسيحية المبكرة ، والتى ورد ذكرها فى الكتاب المقدس ولأسيما العهد الجديد ، وأن اختلفت رواياتهم بالطبع من خلال طبيعة العلاقات السياسية الدولية خلال كل مرحلة عاصرها كل رحلة، وكذلك اختلاف شخصية كل رحالة من حيث ثقافته وبيئته وقدرته على الملاحظة وتحليل ما يشاهده فى المنطقة من أحداث ومواقف معينة ، ولا نزاع فى أن تلك الفروق الفردية تلعب دورا هاما فى اختلاف نوعية كل رحلة عن الأخرى وبالتالي اختلاف نظرة الباحثين لها .

وقد تعددت الدوافع التى دفعت بالأوروبيين الى القدوم الى فلسطين خلال تلك المرحلة ، فهناك مثلا الرغبة فى الحج Peregrinatio ، وزيارة الاماكن والمواقع التى ارتبطت بسيرة السيد المسيح عليه السلام ، ومثل عامل الحج جانبا هاما فى الدوافع التى حدث بهم الى القدوم الى المنطقة ، ومن ثم سنتناوله بصورة مفصلة .

وبالإضافة الى ذلك ، مثل الدافع الاقتصادى ركننا بين دوافع الرحلة الأوروبية الى هناك ، إذ أن الكثيرين ذهبوا الى فلسطين وعادوا ومعهم العديد من انقنيات والسلع التجارية من أجل بيعها فى أوطانهم على سبيل تحقيق أرباح وفيرة . خاصة اذا ما علمنا أن العديد من الأسواق التجارية قد عقدت فى تلك البقاع وقد مثل الحجاج قوة شرائية لها شأنها ، وفضلا عن ذلك وجد الكثيرون من التجار الذين انضموا الى صفوف الذين قاموا برحلة الحج الى فلسطين ، ولا ريب أنهم أرادوا الوتوف على احتياجات الشرق التجارية وهو أمر له أهميته البالغة لديهم .

وهناك أيضا الرغبة الملحة فى استجلاء سحر الشرق وغموضه ومشاهدة معالمه بوصفه عالما غريبا عن أعين الأوروبيين ، كذلك وجدت رغبة قوية لدى المسيحيين الأوروبيين فى الوقوف على أوضاع اخوانهم المسيحيين الشرقيين خاصة عندما خضعوا

لسيطرة قوى سياسية غير مسيحية مثل القوى الاسلامية ، ولم يكن من اليسير معرفة ذلك دون الارتحال الى هناك ومتابعة اوضاعهم عن كثب .

وقد قام العديد من الرحالة الاوربيين بالارتحال الى فلسطين فى مرحلة ما قبل الحرب الصليبية ، وتركوا مؤلفات هامة تروى تصوراتهم للمنطقة واهم معالمها المقدسة ولا شك أن ذلك افاد فى تتبع التطور التاريخى للرحلة الاوربية الى تلك البقاع .

وبداية نقرر أن المسيحية ذاتها لم تقرر أمر الحج الى القدس ولا توجد أدنى إشارة فى العهد الجديد الى تلك الناحية ، ومع ذلك فمئذ أبكر الأزمنة شعر المسيحيون بالرغبة القوية فى أن يروا بأنفسهم تلك الأماكن التى ارتبطت بذكريات المسيحية المبكرة مثل الموضع الذى ولد فيه السيد المسيح عليه السلام ، والأماكن التى تنقل فيها فى أرجاء فلسطين المختلفة مبشرا بالدين الجديد ، وقد ورث المسيحيون عن اليهود تقديرا كبيرا لديثة القدس^(١) .

وفى خلال القرنين الأولين للميلاد ، لم يكن أمر الترحال بهدف الحج الى المدينة المقدسة أمرا ميسرا ، إذ أن المدينة امتدت اليها يد التدمير عام ٧٠م على يد القائد الرومانى تيتوس Titus^(٢) . وذلك اثناء ثورة اليهود ، كذلك فإن السلطات الرومانية ساهمت بدورها فى هذا الوضع ، إذ لم تكن لتسمح بمثل ذلك النشاط الدينى فى القدس .

وخلال تلك المرحلة المبكرة ، وجدت اشارات عن عدد من الأشخاص ذهبوا الى فلسطين الحج ، ومن أمثلتهم الاسقف فرميليان Firmilian of Caesates Mazaca وقد زار القدس فى وقت مبكر من القرن الثالث^(٣) . وهناك اسقف كبادوكى هو الكسندر Alexander^(٤) الذى زارها من بعد زيارة فرميليان بسنوات قليلة^(٥) .

ويلاحظ أن التطور الحقيقى فى فكرة الحج فى المسيحية حدث فى عصر قسطنطين ، الذى أوقف الاضطهاد الذى كان قد حل بالمسيحية ، وعمل على أن يتبع سياسة متوازنة تجاه القوى الدينية فى الامبراطورية الرومانية^(٦) ، ونجد أن أمه هيلينا Helena (سانت هيلينا فيما بعد) ارتحلت الى فلسطين من أجل الكشف عن رفات السيد المسيح - كما يعتقد المسيحيون - والحصول على كافة متعلقاته ، وقامت بالعثور على خشبة الصلب - كما يتصور المسيحيون - واقامت موضعها كنيسة القيامة ، ومئذ ذلك الحين صار الحج الى تلك البقاع تقليدا قائما لدى المسيحيين^(٧) . وهم الذين حرصوا على أن يقتصروا أثر القدسة هيلينا فى ذهابها الى هناك .

ومن بعد رحلة القديسة هيلينا لدينا العديد من الاشارات عن أشخاص قاموا بالارتحال الى تلك البقاع التى عدت من اقدس مقدسات المهيحيين ، ومن أوائل الذين

قاموا بالارتحال الى هناك رجل من بوردو Bordeaux وقد كتب رحلته عام ٢٢٢م^(١) عندما اكمل الامبراطور قسطنطين مبانيه هناك ، ومن بعد ذلك ينحو نصف قرن قدمت للحج سيدة تسمى ايثريا Aethria وأحيانا عرفت باسم القديسة سيلفيا St. Silvia الأتطانية^(٢) ، ومن المحتمل أنها قدمت من فرنسا ، أو إسبانيا ، أو منطقة تطل على المحيط الاطلنطى .

ولعل من أهم الشخصيات التى قامت بالحج الى فلسطين خلال تلك المرحلة وتركت مؤلفات هامة فى هذا الشأن ، القديس جيروم St. Jerome^(٣) ، وقد أمضى فترة من الوقت فى الصحراء بشمال بلاد الشام عند منطقة قنسرين من أجل أن يعد نفسه راهبا ، وبالفعل اختار الحياة الدبرائية ، وفى مرحلة من مراحل حياته غادر روما الى الشرق فى أغسطس من عام ٣٨٥م ، وفى الخريف ذهب الى أنطاكية من أجل مقابلة سيدتين من النبيلات من روما أم وابنتها وكانتا قد قررتا أيضا القدوم الى الشرق وأن تمضيا البقية الباقية من عمريهما فى الشرق كراهبتين واسمهما بولا Paula وايستوكيوم Eustochium^(٤) . ومن أنطاكية شرع الثلاثة فى رحلة الحج والتى وصفها جيروم فى خطابين أحدهما كتب فى عام ٣٩٢م/٣٩٣م بعد ستة أعوام من قيامه برحلة الحج ويخاطب فيه سيدة نبيلة رومانية تدعى مارسيلا Marcella ويدعوها للقيام بنفس رحلته ويصف لها فى خطابه ما ينتج لها من مغائم ومكاسب روحية من جراء القيام برحلة الحج الى الأرض المقدسة غير أنه لا يسهب فى التفاصيل^(٥) . أما الخطاب الثانى فنجد القديس جيروم يصف فيه رحلة الحج التى قام بها مع بولا Paula... منذ تسعة عشر عاما بخت^(٦) .

وتأتى أهمية القديس جيروم ودوره فى تطور فكرة الحج الى بيت المقدس من خلال ادراك أنه اعتقد أن من التدين التعبد فى الموضع الذى وطأته قدماء السيد المسيح عليه السلام^(٧) . وقد قوبل رأيه بالذوبوع والانتشار والتحمس من أجل الاقتداء به وفاء. تضاعف عدد الحجاج الأوربيين الزاهبين الى المدينة المقدسة وشجعهم على ذلك دعم السلطات الرسمية البيزنطية بل لقد صار فى بيت المقدس وحولها مائتا دير ونزل تم تشييدها من أجل استقبال أولئك الحجاج وجميعها تقريبا كانت تحت الاشراف الرسمى البيزنطى^(٨) .

وامتد الاهتمام بأمر الحج الى بيت المقدس ليشمل الطبقة العليا ، ومن ذلك أنه فى منتصف القرن الرابع استقرت ايودوكيا Eudocia وهى زوجة الامبراطور ثيودوسيوس الثانى Theodosius II استقرت فى القدس وأظهرت الامبراطورة اتجاها جديدا عندما قامت بارسال مقتنيات هامة الى أحد أقاربها فى القسطنطينية ، ومن أمثلتها صورة للسيدة العذراء والسيد المسيح عليهما السلام ويقال انها صورت على يد القديس لوقا St. Luke^(٩) .

وإذا أبرز هذا الموقف ما اتصل برحلة الحجاج إلى بيت المقدس من اقتناء الذخائر المقدسة مثل رفات القديسين والشهداء وملابسهم ومتعلقاتهم الشخصية ، وقد اكتسب أولئك الحجاج بعد عودتهم إلى بلادهم مكانة مرموقة من خلال اقتنائهم لتلك المقتنيات التي تعود إلى عهود المسيحية المبكرة وقد تم استخدامها من أجل تزيين الكنائس كذلك فإن الملوك والأمراء في الغرب الأوربي حرصوا على اقتنائها أعلاء لشأنهم في نظر رعيّتهم (١٦) .

ومن القرن الخامس م وصلت إلينا رحلة إلى الأرض المقدسة قام بها رجل يدعى إيواخيريوس Eucherius وقد عمل أسقفاً لليونان Lyons خلال المرحلة الواقعة من حوالي عام ٤٣٤م إلى ٤٤٩م (١٧) . وقد كتب خطاباً تناول فيه أمر رحلة الحج التي قام بها ، وأرسل ذلك الخطاب إلى صديق له يدعى فاوستس Faustus (١٨) .

ومن جهة أخرى ، لدينا من نفس القرن مؤلف هام عن رحلة حج قام بها بطرس الأيبيري Peter The Iberian وقد كان أسقفاً مونوفيزيتياً (مذهب الطبيعة الواحدة للسيد المسيح) ولذا ، فقد عانى من الاضطهاد الذي حل به وكتبت سيرة حياته حوالي عام ٥٠٠م من جانب أحد تابعيه ، وهو يوحنا رفوس John Rufus (١٩) وقد رافقه على مدى حياته ، وصاحبه في قسم من أسفاره في فلسطين ، ومن الواضح أنه قام بتلك الرحلة في عام ٤٣٧م حيث ارتحل من إيبيريا (ضمن حدود جمهورية جورجيا Georgia في الاتحاد السوفيتي حالياً) إلى القدس ، والجديد في أمر ذلك الحاج أنه لم يكتب رحلته بنفسه وإنما كتبها أحد تابعيه (٢٠) .

وقد شهد القرن التالي ونعني به القرن السادس ازدهاراً واضحاً لحركة الحج وتزايدت رحلات الرحالة الأوربيين وكتبت رحلات متعددة تخلد ذلك ولكي تساعد الحجاج الآخرين الذين سیرتحلون إلى الأرض المقدسة . ومن الأمثلة التي وصلت إلينا من رحالة ذلك العصر ثيودوسيوس Theodosius (٢١) وأنطونيوس الشهيد Antonius Martyr (٢٢) ، ويرى البعض أنه كانت لا تزال هناك صلات تجارية بين الشرق والغرب ، ولم تكن هناك صعوبة لمواصله الحج إلى فلسطين ، فضلاً عن ذلك هناك رحلة وصلت إلينا قام بها حاج من بياكنزا Placenza (٢٣) وهو من الحجاج المجهولين الذين تركوا مؤلفاتهم عن رحلاتهم إلى القدس ، وقد تناول ذلك الرجل كافة المناطق التي شاهدها في رحلته وكذلك الأشخاص الذين اتصل بهم وتعامل معهم .

ومن المظاهر الدالة على ازدهار الحج خلال ذلك القرن تأليف مؤلفات مرشدة للحجاج ، ومن أمثلتها كتاب مرشد أو دليل لبيت المقدس The Breviar of Jerusalem (٢٤) ، ويبدو أنه ألف من أجل أن يكون دليلاً للحج ، خلال القرن السادس م ، ومثل تلك المؤلفات من المفترض أنها وزعت في الغرب الأوربي ، وكذلك في الأماكن المقدسة ، وربما كانت تنتج على صورة صفحات غريضة ، وقام وكلاء

السفن بعرضها على المسافرين^(٢٥) من الحجاج ، نظرا لكونهم مقبلين على زيارة أماكن جديدة بالنسبة لهم ولم يألوها من قبل .

١٠ القرن السابع فقد شهد تطورا هاما فى مسيرة الرحلة الأوربية الى الاماكن المقدسة ، اذ تزايد الاتجاه نحو الحج من أجل التكفير عن الذنوب ، وهنا ينبغى أن نقرر أن ذلك الاتجاه وجد حتى من قبل ذلك القرن ، فالقديس ماركيانوس Marcianus (القرن الخامس) استطاع أن يقنع البغايا التائيات بضرورة التكفير عن ذنوبهن من خلال الذهاب الى بيت المقدس والقيام برحلة الحج بفضل ما تحويه من شحنة دينية ونفسية مؤثرة ، وفى القرن السادس ذهب أهل الرها الى هناك من أجل التكفير عن الآثام التى اقترفوها فى حق الرب ، ومع ذلك فإن القرن السابع شهد اتساع نطاق الناحية التكفيرية ويرى البعض أن التأثير الأيرلندى كان واصحا فى هذا المجال ، وفى هذا الصدد وجد دور للقديس كولومبان St. Columban (٢٧) الذى عمل على إقامة العديد من الأديرة وشجع أمر الترحال الى الأرض المقدسة ، ويلاحظ أن نظام التكفير الأيرلندى تقر فيه أن يقوم الشخص الذى ارتكب الخطايا والآثام برحلة حج طويلة وشاقة ، وذلك من أجل أن يكفر عن تلك الآثام ، وهناك من يقرر أن هذه الاتجاه تطور تطورا واضحا فيما بعد الى حد صار معها خلال القرن الثامن م ، بمثابة ظاهرة دينية شائعة فى كافة أنحاء القارة الأوربية^(٢٨) .

وتجدر الإشارة الى أنه خلال القرن السابع م ، وصلت إلينا رحلة هامة قام بها الأسقف الفرنسى اركولف Arculf ، وذلك فى عام ٦٧٠م والتى شملت مناطق مصر وبلاد الشام وكذلك القسطنطينية ، ومن الواضح أنه صادف مصاعب جمة خلال قيامه بالارتحال الى فلسطين لزيارة الأماكن المقدسة هناك ، وهو أمر ذكره بصورة واضحة فى ثنايا رحلته^(٢٩) .

ومن الأهمية بمكان ملاحظة أنه خلال ذلك القرن وقعت حركة الفتوحات العربيه الكبرى ودخلت بلاد الشام بما فيها فلسطين تحت السيادة العربية الاسلامية ، ويلاحظ أنه بصفة عامة اتسمت سياسة المسلمين تجاه الأماكن المقدسة لدى المسيحيين بالتسامح الدينى ولم تتسم بأى صورة من صور التعصب الدينى على نحو يشكل ظاهرة واضحة .

ومن مرحلة القرنين السابع والثامن م وصلت إلينا بعض المؤلفات التى كتبها عندها من الرحالة الأوربيين المسيحيين الذين قدموا للحج الى هناك ، ومن أمثلتهم رجل يدعى ادومنان Adomnan of Lona ، وقد شغل وظيفة كنسية فى لونا Lona خلال المدة من عام ٦٧٩ الى ٧٠٤م^(٣٠) ، وقد ألف كتابا عن الأماكن المقدسة لدى المسيحيين فى فلسطين على جانب كبير من الأهمية واستعان به عدد كبير من

المعاصرين ، وقد آفاد فى تأليفه لذلك الكتاب مما ألفه أركولف Arculf الذى زار المنطقة فى مرحلة سابقة (٣١) .

وزد على ذلك هناك بعض الحجاج الذين قدموا من انجلترا وهم الذين تزايد عددهم بصورة واضحة ، ومن أمثلتهم ويليبالد Willibald (٣٢) وقد عمل أسقفًا لمنطقة إيكستادت Eichstadt فى بافاريا Bavaria ، ومن المعروف أنه قام فى حدث سنة بالارتحال الى فلسطين وذلك بعد مغادرته مدينة روما فى عام ٧٢٢م ، ولم يعد اليها الا عام ٧٢٩م بعد متاعب عدة صادفته (٣٣) .

ويضاف الى ذلك ، هناك أحد الرحالة ونعنى به الراهب إبيفانيوس Epiphanius The Monk (٣٤) ، وقد عاصر المرحلة المبكرة من عهد الخلافة العباسية ، ووضع دليلًا للأماكن المقدسة فى فلسطين ، ويرى البعض أنه اكتمل فيما بين عامى ٧٥٠ ، ٨٠٠م (٣٥) ، وقد ألف ليكون مرشدًا للحجاج والرحالة من آسيا الصغرى ومن المحتمل لأولئك القادمين من القسطنطينية الى مدينة بيت المقدس وبيت لحم والأردن .

ويبدو أن كتابة تلك المؤلفات المرشدة للحجاج قد تطورت مع مضي الزمن ، ومن المتصور انتشارها بصورة كبيرة ، نظرًا لاحتياج أعداد غفيرة من الحجاج لها ، خاصة أولئك الذين يزورون تلك البقاع المقدسة لديهم وذلك للمرة الأولى ، ومن المنطقي أيضًا تصور أن الذى قام بكتابة ذلك الدليل كان من أكثر الناس معرفة بالأرض المقدسة ، على نحو أهله للقيام بكتابة مثل ذلك الدليل الإرشادي لغيره من الحجاج .

وتجدر الإشارة الى ازدهار حركة ارتحال الأوربيين الى تلك البقاع خلال عهد الدولة الكارولنجية ونجد أن شارلمان Carolus Magnus قد حرص الحرص على توطيد علاقاته مع الخلافة العباسية فى بغداد . وتلقى المصادر التاريخية المعاصرة أضواء كاشفة على العلاقات الكارولنجية - العباسية ، ويبدو أن الخليفة العباسى هارون الرشيد قد منح شارلمان مفتاح بيت المقدس وسمح بإقامة نزل للحجاج ، وهناك من يرى أنه أعطاه حق الإشراف المعنوى على المدينة (٣٦) غير أننا نخالف مع هذا الرأى فالأرجح أنه لم يمنحه مثل ذلك الإشراف المعنوى ، فيلاحظ أن الأساطير الأوروبية نسجت الكثير حول شخصية وأعمال شارلمان بل أنها صورتها قد ذهب الى الحج الى تلك المدينة المقدسة ، ويبدو أن الاتفاق بين الجانبين تناول التعاون مع الكارولنجيين من أجل محاربة الأمويين فى الأندلس (٣٧) .

مهما يكن من أمر ، فقد شهد عهد شارلمان ازدهارًا لحركة الرحالة الأوربيين الى الأراضى المقدسة فى فلسطين ، وقد جرت محاولة من أجل تنظيم الحج تحت رعايته ، خاصة أنه أعاد تشييد الفنادق والنزل فى فلسطين ، وأنشأته فى هذا الصدد تنل دلالة وضاحة على أن العديد من الحجاج قدموا الى تلك البقاع ، ومن بينهم عدد

كبير من النسوة ، كذلك تم ارسال عدد من الراهبات الأسبانيات من أجل الخدمة فى كنيسة الضريح المقدس(٣٦) .

ومن لادلائل التى تشير الى أن عهد ذلك الامبراطور شهد تدعيما واضحا للحج المسيحى ، اننا لدينا وثيقة تاريخية تدل على مدى تسامح المسلمين تجاه قضية الحج المسيحى ، والوثيقة تعرف باسم « مفكرةُ بكنائس بيت المقدس » Commeroratorium on The Churches of Jerusalem (٤٠) ، وتحتوى حصرا لكنائس وأديرة المدينة والمناطق المجاورة لها ، وكذلك أسماء وعدد الشمامسة ، والأساقفة ، والرهبان الذين يقومون بالخدمة فى تلك المؤسسات الدينية المسيحية ، وهناك من يرى أن تلك الوثيقة قد كتبت حوالى عام ٨٠٨م فى ظل العلاقات الودية بين الخلافة العباسية والامبراطورية الكارولنجية ، وأن من المستحيل انجاز ذلك العمل الكبير الدقيق الاحصائى الطابع دون أن يكون من خلال موافقة رسمية(٤١) ، وقيمة الوثيقة أنها توضح أن المؤسسات المسيحية فى فلسطين كانت تعيش مرحلة هامة من الازدهار حينذاك(٤٢) دون أى اضطهاد رسمى من السلطات المسلمة .

ومع ذلك فان الأمر لم يستمر طويلا - كما يقرر رنسيमान - اذ تداعت الامبراطورية الكارولنجية ، وعندما قدم برنارد الحكيم Bernard The Wise (٤٣) من بريتانى لزيارة البقاع المقدسة عام ٨٧٠م ، أدرك أن المؤسسات التى شيدت فى عهد شارلمان لا تزال مستمرة فى العمل غير أنها كانت على ما يبدو خاوية(٤٤) ، وفى طريقها للانهييار ، ويقرر رنسيमान أن برنارد لم يستطع أن يقسم برحلته الا بعد أن حصل على جواز سفر من السلطات المسلمة التى كانت تسيطر حينذاك على مدينة يارى فى الجنوب الايطالى(٤٥) ، ونعتقد أن ذلك الاجراء كان اجراء ائمنيا ضروريا ولا يمثل أى نوع من الاضطهاد الدينى ضد الحجاج الأوربيين .

وفى القرن العاشر م حدثت تطورات هامة فى أوربا وكذلك فى العلاقات بين الشرق والغرب كان لها دورها الفعال على مسيرة الرحلة الأوربية الى فلسطين خلال ذلك القرن ، اذ أن حركة ديركلونى والتى قامت باصلاح أوضاع الأديرة فى أوربا وقامت بنهضة دينة كبيرة عملت على أن تزدهر حركة الحج وقامت الأديرة الكلوينية باقامة شبكة كبيرة ، تهتم بالحجاج وبشئونهم ، وتقوم بتقديم كافة التيسيرات اللازمة من أجل توفير ما يلزم الحجاج من احتياجات مختلفة(٤٦) .

وعلى مستوى العلاقات بين الشرق والغرب حدثت بعض التطورات المؤثرة اذ فقد المسلمون بعض مراكزهم الاستراتيجية الهامة ، كذلك نشط الأسطول البيزنطى يقوم بدوره الامنى فى البحر المتوسط ، ومن جهة أخرى نشطت القوى التجارية الايطالية من أجل اقامة علاقات تجارية وثيقة مع الموانئ الاسلامية(٤٧) ، وفى الشرق الاسلامى دخلت الخلافة العباسية فى مرحلة من مراحل الضعف ، وقام نوابها فى فلسطين بحسن

استقبال الحجاج الأوربيين الذين مثلوا دخلاً ماليا هاما لميزانية البلاد فضلاً عن حقوق فرض المكوس ، وعندما سيطر الاخشيديون ومن بعدهم الفاطميون على فلسطين تزايدت حركة الحج الى هناك^(٤٨) ولم تكن هناك صعوبة في أن يقوم الحجاج باستخدام السنن من أجل أن تنقلهم من باري الى الاسكندرية أو المدن الساحلية الشامية . وقد فضل أغلب الحجاج أن يقوموا بالبحار في أحد السفن الايطالية الى القسطنطينية وزيارة مجموعة التحف الكنسية هناك ، ومن بعد ذلك يذهبون عن طريق البر الى فلسطين ويلاحظ أن الطريق البري كان دائماً أقل تكلفة من الطريق البحري ووجدت هناك طرق برية ميسرة بين الأناضول وبلاد الشام^(٤٩) .

ولدينا أسماء عدد كبير من أولئك الحجاج الذين زاروا فلسطين خلال القرن العاشر م أو من أمثلتهم هيلدا Hilda كونتيسة سوابيا Suabia التي ادركتها المنية في بترل خلال رحلة الحج التي قامت بها في عام ٩٦٩م^(٥٠) ، كذلك جوديث Judith دوقة باماريا Bavaria شقيقة أوتو الأول Otto I ، والتي كانت في فلسطين في عام ٩٧٠م^(٥١) ، ومن النبلاء والنبيلات الذين قاموا بالحج خلال ذلك القرن هناك كوننات أريديش Ardeche ، واركى Arcy ، وانهالت Anhalt ، وفيينا Vienne وفردان Verdun ، وجوريزيا Gorizia ، كذلك قام بتلك الرحلة كبار رجال الكنيسة ومن أمثلتهم أسقف أوليفولا Ollivola الذي قام بالترحال الى فلسطين في عام ٩٢٠م^(٥٢) ، والقديس كونراد St. Conrad أسقف كونستانس Constance وقام بتأدية الحج من خلال ثلاث رحلات مستقلة ، والقديس يوحنا St. John أسقف بارما Parma الذي لم تقل رحلاته الى هناك عن ست رحلات ، وكذلك رئيس دير أوريلاك Aurillac ورئيس دير مونتييه Montier^(٥٣) ، وقد صاحب هؤلاء عدد كبير من الرجال والنساء الفقراء غير أن مؤلفي الحوليات لم يعنوا بإيراد أسمائهم بطبيعة الحال .

ويمثل القرن الحادي عشر تطوراً هاماً ومؤثراً بالنسبة للحج الى فلسطين بصورة واضحة على نحو ميّزه على القرون السابقة . ويلاحظ أنه حوالى أوائل ذلك القرن قام الخليفة الحاكم بأمر الله باضطهاد العناصر المسيحية في دولته ، ويقال أنه قام بتدمير كنيسة الضريح المقدس The Church of The Holy Sepulchre ، ومع ذلك ينبغي أن نذكر أن اضطهاد الحاكم بأمر الله لم يكن موجهاً ضد العناصر المسيحية فقط ، بل كذلك ضد العناصر المسلمة السنية أيضاً ، ويمثل عهده مرحلة استثنائية قصيرة اذا ما قورن بسماحة القوى السياسية الإسلامية تجاه رعاياها من العناصر المسيحية ، وفي أواخر عهده عاد الى اتباع سياسة التسامح وسمح لمن أجبر على اعتناق الاسلام بالعودة لدينه .

ومن بعد عهد الحاكم بأمر الله ، وجد اتجاه نحو وقف سياسته تجاه العناصر المسيحية ، ونجد أن الامبراطور البيزنطي رومانوس الثالث Romanus III

(٢٨ - ١٠٣٢ م) قد اتفق مع الفاطميين من أجل إعادة بناء كنيسة الضريح المقدس ، وقد قام الامبراطور قسطنطين التاسع Constantine IX (١٠٤٢ - ١٠٥٥ م) بإرسال عماله من أجل المشاركة في أعمال البناء * ومن مظاهر تحسن العلاقات بين الجانبين ، استمرار حركة الحج وذلك من خلال الثغور الاسلامية التي عدت من المنافذ التي استخدمها الحجاج للوصول الى الأماكن المقدسة (٩٥) .

ومن جهة أخرى ، حدثت بعض التغيرات الهامة في القارة الأوروبية كان لها أثرها الإيجابي على حركة الحج المسيحي ، إذ تحول الهنغاريون الى المسيحية وذلك في عام ٩٧٥م بفضل القديس ستيفن St. Stephen (٩٦) على نحو فتح مرة أخرى الطريق البري عبر الدانوب والامبراطورية البيزنطية وهو طريق فضله الهنغاريون ، كذلك فإن الامبراطور البيزنطي باسل الثاني Basil II (٩٧٦ - ١٠٢٥ م) (قصاب البلغار Bulgar-Octonus) أخضع كافة مناطق شبه جزيرة البلقان الى السيادة البيزنطية (٩٨) ، وكان بإمكان الحجاج القادمين من وسط أوروبا أو فلاندرز Flanders على هذا الأساس أن يرتحلوا عبر أراضي الامبراطور الغرزي حتى يصلوا الى هنغاريا بالقرب من فيينا Vienne وعندئذ كان في مقدورهم أن يعبروا هنغاريا الى بلغراد Belgrad على الحدود البيزنطية (٩٩) ، ثم انهم وصلوا الى أحد الثغور الفاطمية بين اللاذقية Latakia وطرطوس Tortosa وفضل الحجاج الذين قدموا من فرنسا وإيطاليا ، أن يستخدموا طريق أبوليا Apulia ويعبروا مضائق الأدرياتيك Adriatic ، ومن هناك وصلوا الى دراكسيوم Dyrrachium ومنها الى القسطنطينية (١٠٠) .

ومن الأهمية بمكان ملاحظة تزايد أعداد الحجاج الأوربيين الذين قدموا الى المنطقة خلال ذلك القرن ، وهناك اشارات متعددة دالة على أولئك الذين قاموا بالقدوم الى هناك ، وخلال عامي ١٠٠٢ م ، ١٠٠٣ م ، هناك إشارة عن راهب مجهول من تور Tours ، وناسك من بامبرج Bamberg ، وفولك نيرا Fulk Nerra كونت أنجو Anjou ، وقد قام بثلاث رحلات الى فلسطين ووافته منيته في عام ١٠٤٠م في مدينة متز Metz (١٠١) .

وفضلا عن ذلك ، ارتبطت الأساطير بالحج الى الأماكن المسيحية المقدسة ، ففي عام ١٠٠٣م لدينا أسطورة عن شخص ما يدعى جي Guy ، وهو راهب من برابانت Brabant يظهر في بيت المقدس في نفس الوقت الذي يظهر فيه أولاف تريجفيسون Olaf Tryggveson (١٠٢) الذي يعد الملك المسيحي الأول للنرويج Norway ويلاحظ أن هذه القصة أسطورية تماما ، إذ أن أولاف مات عام ١٠٠٠م في معركة سفولد Svold ، لكن شعبه اعتقد أنه استطاع الفرار والحج الى المدينة المقدسة ، ومثل أمر جبه الى هناك جزءا من تلك الأسطورة البطولية (١٠٣) .

ونالت أعداد الحجاج ، وكذلك الاشارات المتعلقة بأولئك الاشخاص الذين قاموا بالرحلة الى تلك البقاع المقدسة ، وقد قام أحد الكهنة الفرنسيين فى عام ١٠٠٤م بالحج الى هناك وهو جوزلين الفليرى Gauzlin of Fleury (٦٣) ، وفى العام التالى أى عام ١٠٠٥م حج روجير الفيغى Roger of Higeae (٦٤) . كذلك وردت لدينا اشارات عن بويو رئيس اساقفة ترييه Trier الذى قام برحلته عام ١٠٣٨م وذلك برفقة الناسك سيميون . وحوالى منتصف ذلك القرن وتحديدا عام ١٠٥٤م ، اشار البعض الى قيام فوشيه Fulcher الذى عمل قسيسا ملحقا بقصر الامبراطور هنرى الثالث بالارتحال ، غير أن رحلته لم تكن موفقة ، وفقد أمواله فى الطريق (٦٥) .

وهكذا ، تزايد أعداد من يقومون بالترحال الى فلسطين خلال ذلك القرن على نحو خاص ، ولدينا اشارة هامة وردت لدى أحد المعاصرين وهو رالف جلابر Ralph Glaber ، اذ يقرر أنه فى البداية ذهب العامة ، ثم أولئك الذين انحدروا من الطبقة الوسطى ، ثم قام بالحج العديد من الملوك والكونتات والركيزات والأساقفة ، وليس هذا فحسب ، بل النساء أيضا وهو أمر لم يعهد من قبل ، وقد تمنى العديدون ان يدركهم الردى هناك بدلا من أن يعودوا إدراجهم الى بلادهم (٦٦) .

ومعنى ذلك ، أن القرن الحادى عشر م - وهو القرن الذى وقعت فى ختامه حركة الصليبيات - شهد تضخم ظاهرة الحج الى فلسطين ، وقد غادرت الغرب الأوربي أعداد ضخمة فى وقت مبكر من الربيع وخلال رحلتهم كانوا فى مجموعات صغيرة أو كبيرة ، وأحيانا وصل عددهم الى ألف شخص ، وفى المدة من عام ١٠٦٤ الى ١٠٦٥م حدث الحج الكبير الذى قاده سيغفريد Siegfried رئيس أساقفة ماينز Mainz وجونسر Gunther أسقف بامبرج Bamberg ومعه عدد آخر من رجال الكنيسة (٦٧) ، ويقال ان عدد الحجاج بلغ سبعة آلاف أو عشرة آلاف (٦٨) ، وقدره البعض بأثنى عشر ألفا من الرجال والنساء (٦٩) ووجدت عناصر مسلحة تقوم بحمايتهم وكانوا منظمين تنظيميا جيدا ، غير أن أغلب الحجاج كانوا يقومون بالحج دونما تسليح (٧٠) ، ويقال ان عدد الذين عادوا من تلك الرحلة بلغ نحو مائتين فقط (٧١) اذ تعرضوا لهجمات المسلمين بالقرب من يافا ، ومن المحتمل وجود مبالغة فى تقليل عدد الذين نجوا من أجل أن يقوموا برحلة الحج الى المحارم المقدسة ، لظهارهم بمظهر الأبطال الذين تحملوا المشاق من أجل ان يقوموا برحلة الحج الى المحارم المسيحية المقدسة ، حتى يكونوا مثالا وقدوة لغيرهم .

ولا نزاع فى ان ذلك الحشد الكبير كان بمثابة أكبر جماعة انضم بعضها الى بعض فى مسيرة واحدة قبل بدء الحركة الصليبية ، وكان بين هؤلاء الألمان أساقفة ورؤساء أسقفيات وعدد من الاقطاعيين والنبلاء والفرسان ، وقد ساروا فى مناطق وسط أوربا الى القسطنطينية ثم الى اسيا الصغرى Asia Minor ثم منها الى بلاد الشام وتحديدا الى فلسطين (٧٢) ، فضلا عن ذلك قامت حملة

مكبيرة. للحج الى فلسطين فى عام ١٠٨٨ بقيادة الكونت روبرت الاول الفلاندرزى
Robert I of Blanders ، وذلك قبل سبع سنوات فقط من الدعوة
للمحملة الصليبية الاولى .

ويلاحظ ان عدداً مصاعب واجهت اولئك الحجاج فى رحلتهم الى الاراضى
المقدسة ، منها ما اتصل بالظروف والاحوال المناخية ، خاصة حرارة الطقس فى
جبال الاناضول ، ووعورة المسالك البرية لا سيما فى المناطق الجبلية والصحراوية ،
كذلك احتمال تعرض الحجاج الى الامراض واحتمال وفاتهم من جراء ذلك مسع
نقص الرعاية الصحية والوعى الطبى بصفة عامة فى ذلك العصر ، اما فى مجال
البحر ، فهناك خطر العواصف المدمرة التى تعصف بالسفن وتهددها بالغرق ، ومن
المصاعب التى واجهت الحجاج ما اتصل بالناحية السياسية ، من ذلك ان النورمان
بعد ان هاجموا املاك الامبراطورية البيزنطية فى جنوب ايطاليا صار الحجاج
النورمان يتعرضون للمضايقات من جانب الموظفين البيزنطيين ، كذلك وجدت بعض
المشكلات الناجمة عن تمرد بعض الامراء المسلمين فى بلاد الشام على الخلافة
انطاطمية ، على نحو كان من الممكن ان يؤثر على سيولة تدفق حركة الحجاج
المسيحيين الى فلسطين (٧٣) .

ويشغى الا يغيب عن اذهاننا ان الصراع بين القوى الاسلامية السياسية
والذهبية المتناحرة مثل العداء السنى - الشيعى قد اثر على حركة الحج المسيحى
الى هناك ، ومن المعروف ان السلاجقة قد تمكنوا من الاستيلاء على بيت المقدس فى
عام ١٠٧١ م من خلال قائدهم اتسز (٧٤) ، وذلك بعد ان ظلت خاضعة للسيطرة
الفاطمية ، وان استردها الفاطميون منهم قبيل مقدم الغزو الصليبى للمنطقة ،
ويلاحظ ان السلاجقة لم يضطهدوا عناصر الحجاج المسيحيين ، وهناك من المؤرخين
الأوربيين الحديثين من يقرر ذلك صراحة (٧٥) .

ولا نزاع فى ان الحج المسيحى لعب دورا بارزا فى اندلاع الحركة الصليبية .
اذ اذاعت البابوية ممثلة فى البابا اوريان الثانى Urbanus II (١٠٨٨ -
١٠٩٩ م) ان الأماكن المقدسة لدى المسيحيين فى فلسطين قد تعرضت للتخريب ، وأن
المسيحيين انفسهم يتعرضون للاضطهاد ، وأن هذا هو الحال بالنسبة للحجاج
الأوربيين ، وذلك من خلال الجمع الذى عقده فى كلير مونت بجنوب فرنسا ، والذى
انقضى فيه خطابه الشهير فى ٢٧ نوفمبر ١٠٩٥م (٧٦) ، ويلاحظ ان استمرار الحج الى
تلك البقاع المقدسة لدى العالم المسيحى قد ادى الى اعتقاد ساد الأوربيين بضرورة
ان تكون المناطق التى شهدت ميلاد السيد المسيح المعجز ومعجزاته - تكون تحت
السيادة المسيحية ومن جهة أخرى صورت الحوليات الصليبية جموع الصليبيين
الأوائل على أنهم حجاج مسلحون . ومعنى ذلك ان الحركة الصليبية قد اعتمدت على
وافدين اسامنيين. هما : الحج الى البقاع المرتبطة بذكريات المسيحية فى عهدهما

المبكر ، والحرب المقدسة ضد أعداء المسيح (٧٧) ، وفى الرافد الأخير أمكن تحويل المسيحية من ديانة مسالمة ترفض الحرب وتنبذ لغة القوة الى ديانة محاربة يحشد معتنقوها آلة الحرب الضخمة من أجل الاعتداء على الشعوب غير المسيحية ، ويلاحظ أن مثل هذا التطور الخطير لم يحدث بين عشية وضحاها بل استغرق أمدا طويلا من أجل تحريب المسيحية أى جعلها ديانة محاربة .

مهما يكن من أمر ، فقد قدم الصايبيون الى المنطقة وتمكنوا بفضل ما كانت تعانیه من تفشى ظاهرة التشرذم السياسى والتصارع المذهبى - تمكنوا من إقامة كياناتهم السياسية الدخيلة فى صورة مملكة بيت المقدس الصليبية وتوابعها فى امارات الرها وأنطاكية وطرابلس ، ولا جدال فى أن الملكة اللاتينية أولت لأمر الحج أهمية كبيرة من أجل الظهور بمظهر المدافع عن المحارم المسيحية المقدسة أمام رعاياها من العناصر المسيحية فى الداخل وكذلك أمام عالم المسيحية فى كافة أنحاء المعمورة . وعملت على توفير الراحة والأمان - قدر الاستطاعة ولكن دون جدوى فى الكثير من الأحيان بفضل المقاومة الإسلامية - وتمثل ذلك فى إقامة أماكن مخصصة لاستقبال المرضى والجرحى من الحجاج أو من خلال تخصيص قوات تقوم بحماية الطرق البرية التى سلكها الحجاج منذ أن وصلت سفنهم الى الموانئ الخاضعة للسلادة السياسية الصليبية الى المواقع المقدسة فى أنحاء الملكة اللاتينية المختلفة .

ولا نزاع فى أن أعداد الحجاج القلدمين الى تلك المواضع المقدسة قد تزايد بحسرة متضاعفة وملحوظة خلال عهد السيادة الصليبية على أجزاء من المنطقة العربية ، وخاصة من خلال الدعم الرسمى المتواصل فضلا عن اتساع املاك كنيسة مملكه بيت المقدس بصفة عامة ، وتدفع الدعم المادى والمعنوى للكيان الصليبي فى بلاد الشام على اعتبار أنه يقوم بحماية تلك البقاع المقدسة لدى المسيحيين فى مواجهة الأعداء .

وبصفة عامة نلاحظ انعكاس ذلك الوضع السابق على مؤلفات الرحالة الأوربيين أنفسهم فبدلا من الكتابة عن المواقع المقدسة من خلال احساس بالافتراب والقلق ، وجدنا الأمر تغير بصورة كبيرة اذ اتسمت مؤلفات الرحالة الأوربيين التى وصلت الينا من تلك المرحلة بالحماس الشديد والثقة بالنفس والدعم المستمر المعنوى للمشروع الصليبي والتحمس له ولا نزاع فى أنهم شعروا أن تلك البقاع التى قصدوها بالحج مثلت جزءا لا يتجزأ من بلادهم .

ذلك ، عرض لتطور الرحلة الأوربية الى فلسطين حتى أخريات القرن الحادى عشر م . أما تطورها على مدى القرن الثانى عشر م ، فُسئرصده من خلال عدد من الرحالة الأوربيين الذين زاروا مملكة بيت المقدس الصليبية (١٠٩٩-١١٨٧م) وتركوا مؤلفات هامة تروى تطور أحداث رحلاتهم الى هناك ، وقد ألقت تلك المؤلفات أضواء كاشفة على العديد من الجوانب السياسية والاقتصادية والكنسية المتصلة بتلك المملكة ، الأمر الذى سنحاول تناوله بصورة مفصلة على امتداد الفصول التالية .

الهوامش :

(١) Runciman, «The Pilgrimages to Palestine before 1095», in Setton, A History of The Crusades, Vol. I, Pennsylvania 1969, P. 68.

(٢) William of Tyre, A History of deeds done beyond the sea, Trans. by Babcoch and Krey, Vol. I, New York 1943, P. 341.

Book, A History of Rome To 565 A.D., New York 1964. P. 305.
قاسم عبده قاسم ، الخلفية الأيديولوجية للحروب الصليبية دراسة عن الحملة الأولى ، ط٠ القاهرة ١٩٨٧م ، ص ٣١ .

Runciman. Op. Cit., P. 69. (٣)

Runciman, Op. Cit., P. 69. (٤)

(٥) عن موقف الامبراطور قسطنطين من الفرق المسيحية ، انظر : رأفت عبد الحميد ، الدولة والكنيسة ، قسطنطين ، ط القاهرة ١٩٧٤م .

(٦) عن القديسة هيلانة ودورها ، انظر :

Eusebius. Extralts from Eusebius Life of Constantine, Trans. by John Bernard, P.P. T.S., Vol. I, London 1896, P. 11.

Attwater, The Penguin dictionary of Saints, London 1978, P. 166.

Runciman, A History of The Crusades, Penguin Books, Vol. I. London 1978, P. 39, The Pilgrimages, P. 69.

أسحق عبيد ، « قصة عثور القديسة هيلانة على خشبة الصليب ، أسطورة أم حقيقة » مجلة كلية الآداب - جامعة عين شمس ، م (١٧) عام ١٩٧٠م ، ص ٥ - ص ٢١
وقد ذكر الرحالة المسلم الإدريسي في كتابه نزهة المشتاق ، أن كنيسة القيامة يتجه اليها المسيحيون من كافة البقاع للحج ، وفي ذلك أورد ما نصه « هي - أي كنيسة القيامة - المحجوج اليها من جميع بلاد الروم التي في مشارق الأرض ومغاربها »
عن ذلك :

الإدريسي ، نزهة المشتاق إلى اختراق الآفاق ، تحقيق جابريلي وديلافيللا ، ط نابولي ، ج٤ ، ص ٣٥٨ .

Wilkinson, Jerusalem Pilgrims before The Crusades, London (٧) 1977, P. 1.

وانظر الترجمة الانجليزية للرحلة :

The Itinerary of the Bordeaux Pilgrim, Trans. by Stewart, P.P.T.S., Vol. I, London, 1896.

وأيضاً الدرستين الهامتين لكل من مومرت وأبيره :

Mommert, «Das Jerusalem des Pilgers Von Bordeaux 333» ZDP.V., T. XXIX XXX, 1906 1907, PP. 193 - 195.

Eberh, «Der Teich Betsaida a beim Pilger Von Bordeaux Z.D.P.V.,
T XXIX—XXX, 1906—1907, P P. 193—195.

وعن الطبقات المتعددة للرحلة والدراسات الهامة التي تناولتها ، انظر :

Tobler, Bibliographia Geographica Palestinae, Leipzig 1867, P. 5.

Mayer, Bibliographie Zur Geschichte der kreuzzuge, Hannover 1965,
P. 33.

Wilkinson, Op. Cit., P. 3.

(٨)

(٩) القديس جيروم «St. Jerome» ويسمى أيضا سوفرونديوس يو سابيوس
هيريونيوس Sphronius Eusebius Hieronpmus وقد ولد فى ستريدو
Dalmatia بدماشيا Strido حوالى عام ٣٤٢ م ، ويعد من أكثر آباء الكنيسة
تعلما وثقافة . وقد درس فى روما مدة ثمانية عشر عاما ، وفى عام ٣٧٤ م اتجه الى
بلاد الشام وعاش بين جموع الرهبان والمتنسكين الى الشرق من انطاكية ، وهناك تعلم
اللغة العبرية بفضل مساعدة أحد الأقباط اليهود ، وفيما بعد ارتحل الى القسطنطينية
حيث اتصل بجريجورى النازيانزى Gregorv of Nazianzus ، وقد
ساعده على تعلم اللغة اليونانية واتقناها ، وفى عام ٣٨٢ م ، أرسل اليه البابا دماسوس
يستدعيه الى روما وذلك من أجل القيام بترجمة الكتاب المقدس الى اللغة اللاتينية ،
ويقال أن ذلك العمل استغرق منه عدة سنوات ، وقد اذهمك جيروم فى الحياة الديرانية
والتنسك ، وكان له تأثير كبير على أتباعه من الرجال والنساء على حد سواء ، كذلك
قام بالارتحال الى بيت لحم من أجل التعبد فى تلك الأماكن التى شهدت حياة السيد
المسيح ، وقد أدرسته منيته هناك بعد صراع طويل مع المرض وذلك فى عام ٤٢٠ م ،
ويلاحظ أنه يتم الاحتفال بعيد ذلك القديس فى يوم الثلاثين من شهر سبتمبر ، عنه
انظر :

Edey. Amer, «St Jerome», Vol. XVI, U.S.A., 1985, P. 23—24.

Academic Amer. Encp., «St Jerome», Vol. XI, New Jersp 1981, P. 398.

Ency. Brit., «St. Jerome», Vol. XIII, London 1958, P. 2—3.

Latourette, A History of Christianity, New York 1953, P. 231—233.

ATTwater, Op. Cit., P. 185—186.

اسحق عبيد ، معرفة الماضى ، من هيرودوت الى توينبى ، ط القاهرة ١٩٨١ م ،
ص ١٤٩ — ص ١٥١ ، من آلارك الى جستنيان ، دراسة فى حوليات العصور المظلمة ،
ط القاهرة ١٩٧٧ م ، ص ١٥٩ — ١٦١ .

Wilkinson, Op. Cit., P. I.

(١٠)

القديسة بولا St Paula ، ولدت فى روما عام ٣٤٧ م ، ووفقا لما ذكره
القديس جيروم St. Jerome ، فأنها تزوجت من السيناتور توكسوتيوس ، وقد
توفى ، فتركها أرملة لها خمسة أطفال ، وقد بلغت من العمر حوالى ثلاثة وثلاثين
عاما ، وتحت تأثير صديقتها المخلصة القديسة مارسيلا والقديس جيروم اتجهت الى
حياة دراسية علمية ، وفى عام ٣٨٥ م عقدت العزم على أن تستقر فى بيت لحم بجوار.

القديس جيروم، ورافقتها في ذلك أختها القديسة إيستوكيوم، واتخذت القديسة بولا مركزاً مرموقاً من بين النساء اللاتي أحطن ذلك القديس ، وإقامت نزلاً للنساء وآخر للرجال ، وقد تعلمت اللغة اليونانية من والدها ، كذلك اتجهت نحو دراسة اللغة العبرية ، وقد أفادها ذلك عندما سعت الى دراسة الكتاب المقدس تحت إشراف أستاذها ، ومن المعروف أنها توفيت في بيت لحم ، وذلك في عام ٤٠٤م ، وقد تقرر أن يكون يوم الاحتفال بعيدها ، يوافق يوم السادس والعشرين من شهر يناير .
عن القديسة بولا أنظر :

ATTwater. Op. Cit., P. 269—270.

أما القديسة إيستوكيوم St. Eustochium ، فقد ولدت في روما عام ٣٦٨م ، وقد رافقت القديس جيروم خلال إقامته في بيت لحم ، وغدت تلميذة متفوقة من تلميذات ذلك القديس ، وتعلمت اللغة اليونانية كذلك درست اللغة العبرية نبتائها في ذلك شأن أختها بولا ، وقد أفادها ذلك - بلا ريب - في دراسة الكتاب المقدس ، وعندما توفيت بولا عام ٤٠٤م ، احتلت إيستوكيوم مكانها في مرافقة الأرملة في بيت لحم ، وقد عبر القديس جيروم عن أسفه عليها بقوله « إنها كانت امرأة ذات جسد نحيل وروح عظيمة » ، وقد توفيت القديسة إيستوكيوم في المدينة المذكورة عام ٤١٩م .
وتقرر أن يكون يوم الاحتفال بعيدها يوافق يوم الثامن والعشرين من شهر سبتمبر ، ويلاحظ أن هناك أحد الأدبرة قد أقيم على شرف تلك القديسة وحدد البعض موقعه بأنه بين جرش وبيت المقدس عن القديسة إيستوكيوم ، أنظر :

ATTwater, Op. Cit., P. 124.

وانظر خطاب بولا وأختها الى صديقتيها مارسيليا Marcella . عن الأماكن المقدسة في فلسطين . من خلال الترجمة الانجليزية التي قام بها أوبري ستورارت :
The Letter of Paula and Eustochium to Marcella about The Holy Places,
Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. I, London 1896.

أيضاً :

Paula et Eustochium, De Locis Sanctis, P.L., T. XXII, 482—492.

وعن طبعات الرحلة أنظر :

Ruhricht, Chronologisches Verzeichniss der Auf die geographie der Heiligen landes Bezuglichen Literatur Von 333 Bis 1878, Berlin 1890, P. 5.

وعن دير إيستوكيوم أنظر :

Claude, Conder, Lieut, «Medieval Topography of Palestine», P.E.F., London 1875, P. 93.

Wilkinson, Op. Cit., P. I.

(١١)

Wilkinson, Op. Cit., P. I.

(١٢)

وعن خطابات القديس جيروم أنظر :

The Pilgrimage of The Holy Paula, by St. Jerome, Trans. by Aubrey Stewart, P.P. T.S., Vol. I, London 1896.

Wilkinson, Op. Cit., PP. 47—52.

وأيضاً :

Runciman, The Pilgrimages, P. 69.

(١٣)

(١٥) القديس لوقا St. Luke ، من المحتمل أنه ولد في أنطاكية Antioch من أصل يوناني ، وقد تحدث عنه القديس بولس St. Paul على اعتبار أنه طبيب ، وهو مؤلف الانجيل الذي يحمل اسمه وسفر أعمال الرسل ، ويبدو أنه صاحب القديس بولس في رحلتيه الثانية والثالثة التبشيرييتين وفي رحلته الى إيطاليا ، وقد مات لوقا في اليونان عام ٧٠ م ، ولم يكن قد تزوج بعد ، ويقال انه مات شهيدا ، غير أن ذلك موضع شك كبير ، ويلاحظ أن القديس لوقا يعد بمثابة القديس الحامي للأطباء والجراحين ، وكذلك رسامي اللوحات الفنية ، وهو نفسه كان يعد رساما كبيرا ، وعلى الرغم من ذلك فإن اللوحات التي يقال انه رسمها للمسيدة العذراء والسيد المسيح عليهما السلام ترجع الى عهد متأخر للغاية وذلك وفق ما يقرره دونالد أتووتر ، وتصدر الإشارة الى أن يوم الاحتفال بعيد القديس لوقا ، هو الثامن عشر من شهر أكتوبر .

ATTwater, Op. Cit., P. 223.

على عبد الواحد وافي ، الأسفار المقدسة ، ط١ القاهرة ١٩٨٤م ، ص ٨٥ .

(١٦) قاسم عبده قاسم ، المرجع السابق ، ص ٣٣ .

Wilkinson, Op. Cit., P. 1

(١٧).

(١٨) انظر نص الخطاب مترجما الى الانجليزية :

The Epitome of St. Eucherius about certain Holy Places, Trans. by Aubrey Stewart, P.P. T.S., Vol. II, London 1890.

Wilkinson, Op. Cit., P.P. 53 -55.

وأيضا :

Ruhricht, Op. Cit., P. 7.

Wilkinson, Op. Cit., P. 4.

(١٩).

(٢٠) انظر الرحلة مترجمة الى الانجليزية :

John Rufus, in Jerusalem Pilgrims, PP. 57—58.

(٢١) انظر الرحلة :

Theodosius, The Topography of The Holy Land, Trans. by J.H. Bernard, P.P. T.S., Vol. III, London 1893.

Wilkinson, Op. Cit., P.P. 63—71.

(٢٢) انظر رحلته :

Antonius Martyr, The Holy Places visited by Antonius Martyr, Trans. Stewart, P.P. T.S., Vol. II, London 1896.

Wilkinson, Op. Cit., P.P. 79—89.

(٢٣)

(٢٥) قاسم عبده قاسم ، المرجع السابق ، ص ٣٥

(٢٦) نفسه ، نفس المرجع ، ص ٧٢ ، حاشية (٧١) .

(٢٧) القديس كولبان St. Columban ، ولد في لينستر في عام ٥٤٠ م ، وقد تحول الى سلك الرهبنة منذ شبابه عندما بلغ الواحدة والعشرين من عمره ، وتأثر تأثرا كبيرا من جانب الرهبان الأيرلنديين ، وكان في صحبته مجموعة من الرهبان بلغوا سبعة من بينهم القديس جال St. Gall ، وبعد فترة قصيرة أسس ثلاثة مراكز ديرانية في ثلاث مناطق هي انجيراى Annegray ولوكسويل Luxeuil ، وفونتين Fontaine . وأوجد نظاما ديرانيا خاصا به ، وتراسل مع البابا جريجورى الأول Gregory I ، وعلى أثر منازعات دينية أجبر القديس كولبان ومجموعة من الرهبان الأيرلنديين على مغادرة وطنهم ، واستطاعوا الوصول الى بريجنز Bregenz على بحيرة كونستانس Constance . ومنها اتخذ القديس طريقه الى الألب Alps ، ثم الى لومبارديا Lombardy ، وقد بلغ حينذاك السبعين من العمر . كذلك دخل في منازعات أخرى مع خصوم له وأرسل في أعقابها خطابا الى البابا بونيفاس الرابع Boniface IV . وقد امتد تأثير المؤسسات الديرانية التي أقامها ليشمل مناطق عديدة في فرنسا وألمانيا ، وأدركته منيته في بوبيو Bobbio بإيطاليا في عام ٦١٥ م ، ويلاحظ أن يوم الاحتفال بذكره يوافق الثالث والعشرين من شهر نوفمبر . عنه انظر :

ATTwater, Op. Cit., P. 91—92.

Ency. Brit., «Columban», Vol. VI, London 1958, P. 75, Ency. Amer., «Columbanus», Vol. VII, U.S.A., 1985, P. 338.

ستيفن جوين ، « دور أيرلندا في تاريخ العصور الوسطى » ضمن موسوعة تاريخ العالم ، نشره جون هامرتن جيه ، ط القاهرة ، ص ٢٧ — ص ٢٨ .

(٢٨) قاسم عبده قاسم ، المرجع السابق ، ص ٣٦ .

(٢٩) عن رحلته انظر : The Pilgrimage of Arculfus in.

The Holy Land, Trans. by Macpherson, P.P. T.S., Vol. III, London, 1895.

وانظر دراسة عمران المتالة عن الرحلة : Ruhricht, Op. Cit., P. 12—13. محمود سعيد عمران ، « أركولف ورحلته الى الشرق » ، ندوة التاريخ الاسلامي والوسيط ، تحرير قاسم عبده قاسم ، وزايت عبد الحميد ، ط القاهرة ١٩٨٥ ، ص ٣١٨ — ص ٣٤٨ .

Runciman, A History of The Crusades, Vol. I, P. 42, The Pilgrimages, P. 71.

عزيز سوريال عطية ، العلاقات بين الشرق والغرب ، تجارية ، ثقافية ، ضليبية ، ت . فيليب صابر يوسف ، ط القاهرة ١٩٧٢ م . ص ٣٠ . وعن طبعات رحلة أركولف واهتمام الباحثين بها انظر :

Tobler, Op. Cit., P. 8.

Wilkinson, Op. Cit., P. 9.

(٣٠)

(٣١) العنوان الأصلي لرحلة أدومتان هو :

De Locis Sanctis

انظر رحلته مترجمة إلى الانجليزية :

Adomman of Lona, in Jerusalem Pilgrims, PP. 93—116.

ايضا اشارة هامة لدى :

Ency. Brit. «Pilgrimage», Vol. XVII. U.S.A., 1959, P. 937.

(٣٢) انظر رحلته :

Willibald, Hodoeporicon, Trans: by Brownlow, in P.P.T.S. Vol. III, London 1892.

وعن طبقات الرحلة والدراسات حولها انظر :

Töbler, Op. Cit., P. 10.

Wilkinson, Op. Cit., P. 80.

(٣٣)

Runciman, The Pilgrimages, P. 72.

(٣٤) انظر ترجمته الى الانجليزية :

Epiphanius The Monk, in Wilkisson, Jerusalem Pilgrims P. 11.

والترجمات والطبعات المتعددة :

Rubricht, Op. Cit., P. 16—17.

Wilkinson, P. 11.

(٣٥)

Annales Règni Francorum, in Loyn and Percival, The Reign (٣٦)
of Charlemagne, Documents on Carolingian government and administration.
London 1975, P. 42.

Pernoud, The Crusades, Trans. by Mclead, London 1962, P. 15.

(٣٧) مانجد ، العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى ، ط بيروت
١٩٦٦م ، ص ١٢٣ ، العصر العباسي الأول ، أو القرن الذهبي في تاريخ الخلفاء
العباسيين ، ط القاهرة ١٩٧٣م ، ص ٢٦٩ .

(٣٨) مانجد ، العصر العباسي الأول ، ص ٢٧٠ .

Runciman, The Pilgrimages, P. 72, A History of The Crusa- (٣٩)
des, P. 43.

(٤٠) العنوان الأصلي للدليل المذكور هو :
Commemoratorium De Casis Dei Vel monasteriis.

عن طبعات ذلك الدليل انظر :

Ruhricht, Op. Cit., P. 15—16.

• وانظر الترجمة الانجليزية :

Comemoratorium on The churches of Jerusalem, in Wilkinson, Op. Cit.,
P. 137—138.

Wilkinson, Op. Cit., P. 12. (٤١)

Wilkinson, Op. Cit., P. 12. (٤٢)

(٤٣) انظر ترجمة الرحلة الى الانجليزية :

Bernard The Wise, The Itinerary of Bernard The Wise, Trans. by
J.H. Bernard, P.P.T.S., Vol. III, London 1893.

Runciman, The Pilgrimages, P. 72, A History of The Crusades (٤٤)
Vol. I, P. 43.

• عزيز سوريال عطية ، المرجع السابق ، ص ٣٠

Runciman, A History of The Crusades, Vol. I, P. 43. (٤٥)

• قاسم عيده قاسم ، المرجع السابق ، ص ٣٨ — ص ٣٩

Runciman, The Pilgrimages, P. 73, A History of The Cru- (٤٧)
sades, Vol. I, P. 63.

Runciman, The Pilgrimages, P. 73. (٤٨)

(٤٩)

Runciman, The Pilgrimages, P. 73, A History of The Crusades, Vol. I
P. 44.

Oman, A History of The Art of War in The Middle Ages, Vol. II, London
1924, P. 237.

Runciman, The Pilgrimages, P. 73. (٥٠)

Ibis, P. 73. (٥١)

Ibid, P. 73. (٥٢)

Ibid, P. 73. (٥٣)

Ibid, P. 74. (٥٤)
وعن سياسة الخليفة الفاطمي الحاكم بأمر الله تجاه أهل الذمة واضطهاده لهم
أنظر :

ابن الأثير ، الكامل ، ج ٧ ، ص ٢٤٠ ، ابن حماد ، أخبار ملوك بني عبيد
وصيرتهم ، تحقيق التهامي نقرة وعبد الحليم عويس ، ط ٠ القاهرة ١٤٠١ هـ ، ص ٩٩ -
ص ١٠٠ ، المقرئ ، اعتاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء ، ج ٢ ، تحقيق محمد
حلمي منظمه أحمد ، ط ٠ القاهرة ١٩٧١ م ، ص ٩٤ .

Vatikiotis, «Al-Hakim Bi-Amrillah : The God-King Idea realised», I.C.,
Vol. XXIX, No. I, January 1955, P. 6.

ماجد ، الحاكم بأمر الله الخليفة الفاطمي ، ط ٠ القاهرة ١٩٥٩ م ، ص ٩٩ -
ص ١٠١ ، العلاقات بين الشرق والغرب ، ص ١٣٤ ، ظهور خلافة الفاطميين وسقوطها
في مصر ، ط ٠ القاهرة ١٩٨٥ م ، ص ٣٥٧ - ٣٦٠ ، ترتون ، أهل الذمة في الاسلام ،
ت ٠ حسن حبشي ، ط ٠ القاهرة ١٩٦٧ م ، ص ٥٦ - ص ٥٧ ، الخربوطلي ، الاسلام
وأهل الذمة ، ط ٠ القاهرة ١٩٦٩ م ، ص ١٧٥ .

Runciman, The Pilgrimages, P. 74. (٥٥)

Ibid, P. 75. (٥٦)

Tout, The Empire and The Papacy, London 1971, P. 178.
القديس ستيفن الهنغاري St. Stephen of Hungary ، هو ملك
هنغاريا ، ولد في أزيترجوم Esztergom ، وقد تم تعميده عندما كان صبيا مع
والده دوق جيذا Geza ، على يد القسيسين دالبرت البرجوي Dalbert
of Prague . وقد تزوج جنسيلا Gisela ، شقيقة الامبراطور هنري الثاني
Henry II ، وفي عام ٩٧٧ م خلف والده في الدوقية ، وأخضع البلاد للأمن
والنظام ، وزاد دعائهم سيطرة المسيحية ، وتسلم التاج الملكي من البابا سلفستر الثاني
Silvester II ، وفي عام ١٠٠١ م تم تتويجه كأول ملك لهنغاريا Hungary
وبذل ستيفن جهده من أجل تحويل شعبه الى المسيحية ، وعمل على تأسيس عدة أديرة ،
وقد حادته سياسة معارضة من جانب العناصر الوثنية ، وقد استخدم العنف حيالها
ويعتلك القديس ستيفن مكانة رفيعة في تاريخ هنغاريا ، ومكانته تلك تفوق مكانة عدد
من الأبطال والملوك الهنغاريين الآخرين ، وقد شهدت سنوات عمره الأخيرة أصابته
بالمرض ، والضرايح المشين من جانب اقربائه في صورة المنازعات المحتدمة على خلافته
في عرش البلاد ، وقد خلف القديس ستيفن ابنا واحدا هو امريك Emeric أو امرى
Imre والذي وصلت باله قديس هو الآخر ، وقد كانت وفاة القديس ستيفن في بودا
Buda في ١٥ أغسطس عام ١٠٢٨ م ، ويتم الاحتفال بعيدة في يوم ٢ سبتمبر .
ATwater, Op. Cit., P. 314. عنه أنظر :

Runciman, The Pilgrimages, P. 75. (٥٧)

Ibid, P. 75. (٥٨)

Ibid, P. 75. (٥٩)

Beazley, The Dawn of Modern Geographp, A History of (٦٠)
expedition and geographical science from the close of the ninth to the middle
of the thirteenth century, Vol. II, London 1901, P. 125.

Ibid, P. 126. (٦١)

Ibid, P. 126. note (I). (٦٢)

Ibid, P. 126. (٦٣)

Ibid, P. 126. (٦٤)

Ibid, P. 129. (٦٥)

Ralph Glabor, Historiarum, in Wilkinson, Jerusalem Pil- (٦٦)
grims, P. 174.

قاسم عبده قاسم ، ماهية الحروب الصليبية ، ط٠ الكويت ١٩٩٠م ، ص ٢٢ ،
الخلفية الأيديولوجية ، ص ٢١٩ - ص ٢٢٠ ، حيث توجد في الملاحق الترجمة العربية
لنص المؤلف جلالير *

Beazley, Op. Cit.; P. 129. (٦٧)

زابوروف ، الصليبيون في الشرق ، ط٠ الياس شاهين ، ط٠ موسكو ١٩٨٦م ،
ص ٢٢ ، عزيز سنوريال عطية ، المرجع السابق ، ص ٢٢

Riant, «Inventaire critique des lettres historique de croisades», A.O.L.,
T.I., Paris 1881, P. 53—54.

Runciman, Pilgrimages, P. 76, Tout, Op. Cit., P. 178. (٦٨)

(٦٩) زابوروف ، المرجع السابق ، ص ٢٢

Runciman, Op. Cit., P. 76. (٧٠)

Beazley, Op. Cit., P. 129.

(٧١)

وعن رحلة الحج الألمانية بالتفصيل انظر :

Joranson, «The Great German Pilgrimage of 1064—1065», The Crusades and other Historical essays, presented to D.C. Munro, New York 1928, P.P. 3—43.

Runciman, Op. Cit., P. 76.

(٧٢)

Runciman, Op. Cit., P. 76.

(٧٢)

(٧٤) عن نشاط انسز انظر :

ابن القلائس ، ذيل تاريخ دمشق ، تحقيق سهيل زكار ، ط٠ دمشق ١٩٨٣ م ، ص ١٧٤ — ص ١٧٥ ، شاكر مصطفى « دخول الترك الفز الى الشام » ، المؤتمر الاول لتاريخ بلاد الشام ، ط٠ عمان ١٩٧٧ م ، ص ٣٦٢ — ص ٣٧٥ ، سهيل زكار ، مدخل الى تاريخ الحروب الصليبية ، ط٠ دمشق ١٩٨٤ م ، ص ١٥٧ — ١٦٥ .

Thompson, Economic and Social History of the middle ages, (٧٥) Vol., I, London 1959, P. 391.

(٧٦) عن خطاب البابا أوربان الثاني في مجمع كلير مونت ، انظر :

Robert The Monk, in Peters, The First Crusade, The chronicles of Fulcher of Chartres and other source materials, Philadelphia 1971, P.P. 1—4, Baldric of Dol, PP. 6—10, Guilbert of Nogent, PP. 10—13.

Fulcher of Chartres, A History of the expedition to Jerusalem, Trans. by Rita Rian, Tennessee 1967, PP. 62—65.

Munro, «The Speech of Pope Urban II at Clermont», A.H.R., Vol. II, 1905, P.P. 231—242.

جوزيف نسيم يوسف ، « الدافع الشخصي في قيام الحركة الصليبية » ، مجلة كلية الآداب — جامعة الاسكندرية ، م(١٦) عام ١٩٦٣ م ، ص ١٩٨ — ص ٢٠٥ .

(٧٧) عن فكرة الحرب المقدسة وتطورها انظر :

Brundage, Holy War and The Medieval Lawyers, in Brundage The Holy

War, Ohio State 1977, PP. 99—139. Cowdrey, The Genesis of The Crusade, in Brundage, The Holy War, Ohio State 1977, PP. 9—32, Saunders, The Crusade as a Holy War, in Brundage, The Crusades, Motives and achievements, Boston 1964.

أيضا :

عمر كمال توفيق ، مقدمات العدوان الصليبي ، الامبراطور يوحنا تزيمنيسكس وسياسته الشرقية ، ط٠ القاهرة ١٩٦٩م ، ص٣ - ص٥٥ قاسم عبده قاسم ، الخلفية الأنيولوجية ، ص١٤ - ص٢٠ ، محمد مؤنس أحمد عوض ، التنظيمات الدينية الإسلامية والمسيحية في بلاد الشام في عصر الحروب الصليبية ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة عين شمس عام ١٩٨٤م ، ص٣٤٦ - ٣٥٣ .

الفصل الأول

سـاـيـوـلـف

١١٠٢ - ١١٠٣ م

سايولف

١١٠٢ - ١١٠٣ م

تمثل رحلة سايولف الى فلسطين^(١) ، أهمية خاصة من بين الرحلات المبكرة التى قام بها الرحالة الأوربيون خلال القرن الثانى عشر م ، لأنها جرت خلال السنوات الأولى من تاريخ الاستقرار الصليبي فى بلاد الشام وهى تعطى لنا صورة هامة عن الصراع الإسلامى الصليبي خلال ذلك العهد المبكر ، وتلقى الضوء على الصعاب التى واجهت بعض الحجاج من أجل الوصول الى الأماكن المقدسة لدى جموع المسيحيين ، وفصلا عن ذلك احتوت الرحلة على تناول هام لمظاهر التدمير والتخريب اللذين حلا بالعديد من المدن فى فلسطين على نحو خاص .

والواقع أننا لا نعرف شيئا مفصلا عن سايولف نفسه ولكن من خلال رحلته أمكن للباحثين معرفة بعض الحقائق الهامة عن صاحبها ، وكذلك عن المرحلة الزمنية التى اسفرتها الرحلة وتوقيتها بصورة أكثر تحديدا .

وسايولف من انجلترا ، ويرى دى فيزاك - وهو مترجم الرحلة الى الفرنسية - أن سايولف هو لقب أطلق على صاحب هذه الرحلة ، نظرا لكثرة ترحاله وأسفاره ، وهو يشبه تعبير « كلب البحر »^(٢) ، مع ملاحظة أن كلمة Wulf شائعة كتعبير للأسماء الانجليزية ، أما كونه من رجال الكنيسة أو من العلمانيين ، فهذه ناحية ليس من اليسير استجلاء معالمها ، ولكن بصفة عامة تغلب عليه العطفة الدينية بصورة وضلحة^(٣) .

أما بالنسبة لقضية توقيت الرحلة ، فنجد أن سايولف يذكر أمر الملك بلدوين الأول Baldwin I ورايموند كونت تولوز Raymond count of Toulouse ، وأوردهما معا فى خلال ترحاله فى أنحاء مملكة بيت المقدس الصليبية . وهذا جعل البعض يرى أن رحلته جرت فى الأعوام الأولى من القرن الثلثى عشر م ، لأن بلدوين الأول توج ملكا على المملكة فى عام ١١٠٠ م ، وتوفى رايموند فى عام ١١٠٥ م^(٤) . ومن جهة أخرى فإن ذلك الرحالة يذكر بعض المواقع على ساحل الشام لا تزال فى أيدي المسلمين ، ولكن وجدت بعض المواقع التى سقطت فى قبضة الصليبيين مثل طرطوس Tortoso التى استولى عليها رايموند فى مارس عام ١١٠٢ م ، أما عكا Acrarom ، فكانت خاضعة للسيادة الإسلامية ، ولم يستول عليها الصليبيون الا عام ١١٠٤ م ، ومعنى ذلك أن سايولف قام برحلته فى أوائل القرن الثانى عشر م قبل عام ١١٠٤ م ومن المحتمل أنه قام بها بين عامى ١١٠٢ ، ١١٠٣ م تقريبا^(٥) .

ويلاحظ أن سايلوف ذكر رفى رحلته أنه صادف عاصفة عنيفة - وهو فى طريقه الى فلسطين - استمرت سبع ليال ، عند جزيرة قبرص Cyprus (٦) ، كذلك واجه أخرى بالغة العنف عند جزيرة كافالانيا Caphalania * وأدت الى اغراق عدد من أصحابه الذين رافقوه على متن السفينة التى أفلتت على نحو سبب له حزنا وأسفا كبيرين (٧) .

وهكذا ، فإن رحلته توضح لنا المخطر الذى عانى منها أولئك الرحالة الذين قدموا الى الأماكن المقدسة لدى المسيحيين فى فلسطين ، ويبدو أن العواصف التى هددت سفن الحجاج الأوروبيين فى عرض البحر كان لها ما يمكن وصفه بالنصيب الأوفر من الخطر الذى أحرق بهم ، وذلك فى عصر افتقد وسائل الاتصال الحديثة بين السفن المبحرة فى عرض البحر ، ولا نغفل نوعا آخر من المخاطر التى أهدقت بهم ونفى بها الهجمات التى كان يشنها المسلمون ضدهم لادراكهم أنهم جزء لا يتجزأ من الصليبيين الغزاه القادمين الى المنطقة ، وأنهم يناصبون المسلمين العداء بصفة عامة ، *

رجدير بالقول ، ان أولئك الرحالة حرصوا ما وسعهم الحرص على إيراد ما لا تقو من صعاب فى طريقهم الى أن وصلوا الى تلك البقاع المقدسة ، وذلك من أجل أن يوصحوا لمعاصريهم - واللاحقين من بعدهم - مدى إيمانهم وورعهم وتقواهم التى دفعتهم الى مواجهة كافة تلك الصور من المشقة والهلاك من أجل زيارة الأماكن المرتبطة بذكرىات المسيحية المبكرة ، ومن المحتمل أنهم أحيانا لجئوا الى المبالغة فى تصوير تلك الصعاب ليلتبرروا أمام الآخرين فى صورة بطولية *

ومن الجوانب الهامة التى تحويها رحلة سايلوف ، ما ذكره بشأن المقاومة الإسلامية ضد الحجاج المسيحيين القادمين من أوروبا ، ويتسم وصفه فى هذا المجال بالحيوية والتفضيل على نحو فاق ما ذكره رحالة آخر زار المنطقة فى وقت مقارب ونعنى به دانيال الروسى Abbot Daniel (١١٠٦ - ١١٠٧ م) وجاء وصفه من خلال تناوله للطريق الممتد من يافا (Joppa) الى بيت المقدس Jerusalem اذ قطعه خلال رحلة امتدت يومين ، ويصفه بأنه طريق جبلى وصخري خطر للغاية (٨) ، ومكمن الخطورة لدى ذلك الرحالة أن العرب يكمنون فى كهوف الجبال ، وذلك من أجل مراقبة الطريق نهارا وليلا بغرض اهتبال الفرصة المناسبة لمهاجمة أولئك الذين يكونون قليلى العدد ، ولا تتوافر لديهم حماية كافية (٩) ، ويقرر أنه نى خلال لحظات فانهم يظهرون وينتثرون فى كل مكان ، وفى الحال يخفون من قورهم (١٠) ، ويبدو أنه خص بذلك عناصر البدو التى سكنت تلك المنطقة والذين من المرجح أنهم قاموا بذلك الدور *

ويبدو من خلال هذا الوصف الذى يقدمه ذلك الرحالة ، ان المسلمين قاموا

بما يشبه حرب العصابات ضد الصليبيين القادمين من الغرب الأوربي ، وقد اعتدلت تلك المصادمات بين الجانبين على أسلوب الكر والفر والمباغثة وتحقيق أكبر قدر من الخسائر في صفوف الصليبيين . ثم الرجوع إلى مواقعهم الحصنة في الجبال ، دون أن يكونوا قد خسروا الكثير من رجالهم ، ويبدو أن المسلمين في فلسطين حينذاك قد أدركوا أن المعارك بين الجيوش النظامية الإسلامية والصليبية قد أدت إلى إلحاق الهزائم بهم على نحو أدى بدوره إلى نجاح الصليبيين في تحقيق أهدافهم واحتلال أجزاء هامة وحيوية من بلاد الشام والجزيرة ، ومن ثم فإن الحل المنطقي في نظرهم في شن هجمات سريعة تلحق الأضرار وتستهلك طاقاتهم وتحرمهم من الدعم البشري القلدم من أوروبا وتجعل أمر استقرارهم في المنطقة باهظ التكاليف .

ومن الواضح أن جهود المسلمين في هذا المجال كان لها أثرها خاصة في الطرق التي سلكها أولئك الحجاج من الساحل الفلسطيني إلى بيت المقدس ، ويقرر نفس الرحالة ، أن أي أمرئ يقوم بمثل تلك الرحلة بمقدوره أن يرى ذلك ، ويا له من عدد كبير من الأجساد البشرية ملقاه « سواء في الطريق أو على جانبه - ملقاة للوحوش الضارية » (١٠) ، وقد استلقت نظر سايولف ناحية هامة ، وهي أن القتلى من الصليبيين يتركون في العراء دون أن يدفنوا ، وفي ذلك يذكر أنه ربما أخذت الدهشة البعض لرؤية ذلك الموقف ، إذ لمأذا يرقد المسيحيون في ذلك المكان دون أن يقبروا أو يوضعوا في قبور خاصة بهم ، ويجيب بنفسه بقوله « أن الأرض نفسها غير صالحة لذلك ، لكونها ذات طبيعة صخرية وعرة ولا تصلح لأعمال الدفن ، ثم من الخطر أن يقوم المجرم بحفر قبر لغيره ، لأنه في تلك المنطقة المضطربة من الممكن أن يصنع قبرا لنفسه ، لا لصديقه أن هو فعل ذلك » (١١) .

وهكذا ، فإن تلك الرحلة تكشف لنا أن عنف المقاومة الإسلامية في ذلك الطريق بلغت حدا دفعت الصليبيين إلى تجنب دفن قتلاهم خوفا من أن يفتن المسلمون الفرصة ويفتكرون بهم . وهذا الوصف البارع الذي يفيض حيوية وتفصيلا يفيدنا في إدراك حجم المقاومة الإسلامية ضد الصليبيين خلال تلك المرحلة المبكرة من وجودهم في فلسطين وبلا حظ أننا لا نجد ذكرا واضحا لحجم تلك المقاومة في داخل فلسطين ضد الغزاة من خلال المصادر العربية المعاصرة ، فابن القلائس الذي عاصر مقدم الحملة الصليبية الأولى جعل جل اهتمامه دمشق ولم يعط نفس القدر لأحداث تتعلق بحركة المقاومة الإسلامية ضد الصليبيين في تلك المنطقة التي أشار إليها ذلك الرحالة .

وينبغي ألا نتصور تلك المقاومة الإسلامية بمعزل عن حركة الجهاد ضد الصليبيين سواء في الجزيرة أو في بلاد الشام ، وفي نفس ما أورده سايولف ما يوضح أبعاد اتهام تلك الأنشطة التي قام بها المسلمون ضد الحجاج المسيحيين بأنها من قبيل أعمال القرصنة والسلب والنهب ، إذ أن نفس ذلك الرحالة يقرر ما نصه « يحدق الخطر في هذا الطريق ليس فقط بالفقر والضعف بل أيضا بالثرى والقوى

والكثيرين يقتلون على أيدي العرب» (١٣) ، ومن الواضح أن الاقدام على قتل الفقراء يدل دلالة واضحة على أن قاتليهم لم يهدفوا الى سلب أموالهم وأمتعتهم ، ولكن الرغبة في مقاومة موجة الغزو الصليبي للمنطقة ، وبالتالي فإن من الانصاف أن نقرر أن حركتهم اتسمت بطابع الجهاد ولا تتصف بطابع القرصنة واللصوصية .

وتوجد ناحية هامة تثيرها رحلة سايولف وتتصل بالأوضاع العمرانية في فلسطين خلال تلك المرحلة المبكرة من عهد الوجود الصليبي بها ، فذلك الرحالة يكيل الاتهامات للمسلمين بأنهم هم الذين خربوا العديد من المدن الفلسطينية ، والأمثلة التي أوردها في رحلته متعددة ، منها ما ذكره عن مدينة بيت لحم ، اذ يذكر أنه لا يوجد شيء قد ترك قابلا للسكن من جانب العرب ، بل تم سلب كأ شيء ونهبه وذلك كما هو شأن كل الأماكن المقدسة الأخرى خارج أسوار مدينة القدس (١٤) ، وأيضا فإنه عندما يذكر مدينة الخليل يشير الى أنها وقت رحلته نهبته وخربت على أيدي العرب (١٥) ، فضلا عن ذلك أشار الى أنهم خربوا مدينة الناصرة بصورة كاملة (١٦) .

والواقع أننا لا نجد دليلا واضحا يؤكد حدوث ذلك الخراب بالمدن المذكورة ، أو أرجاع ما حل بها من صنوف الدمار ، على عاتق المسلمين ، ومن الممكن تصور أن مثل ذلك الخراب - أن وجد - كان بمثابة نتيجة طبيعية للصراع الحربي الاسلامي - الصليبي وليس من المنطق تحميل المسلمين مسئولية تخریب تلك المدن بالمسورة التي يذكرها ذلك الرحالة ، وهناك اشارة هامة أوردها العظمى في تاريخه تفيد بأن الصليبيين عملوا على تعمير مدن الساحل (١٧) - التعمير هنا يقصد به اقامة القلاع والحصون وليس المعنى الحديث - ومن الطبيعي أن المدن الساحلية نالها قسما من الخراب بسبب العمليات الحربية والمقاومة الاسلامية لموجة الغزو الصليبي ، أما المدن الداخلية التي أشار اليها سايولف فإننا لا نجد ما يدعم اتهامه للمسلمين بأنهم يتحملون مسئولية ذلك .

وهكذا ، فيبدو أن مرجع تلك الاشارات التي وردت في تلك الرحلة الى طبيعة المرحلة التاريخية ذاتها ، والتي حوت قدرا كبيرا من التعصب من جانب الصليبيين على نحو خاص ضد كل ما هو غير مسيحي ، وللتدليل على ذلك الاتجاه التعصبي ما نلمسه خلال رحلة سايولف نفسه اذ يشير الى بلاد العرب Arabia بقوله « وعلى الجانب الآخر من الأردن توجد بلاد العرب ، وهي التي تهاب المسيحيين عداء شديدا ، ولا تصادق كل الذين يؤمنون بالله » (١٨) « ولا مراة في أن عقلية يمثل هذه الصورة في عصر تلك كانت طبيعته ، وليس من المستبعد أن تقدم لنا اشارات يمثل تلك الصورة ، ويعلق البعض على اتجاه سايولف بقوله أنه « شديد النقمة على العرب » ، فلا يعثر على مكان مخرب أو متهدم حتى يسرع يتهمهم بذلك » (١٩) .

ومن الجوانب الهامة التي تشير اليها رحلة سايولف ، ما يتصل بطرق الحج التي سلكها الحجاج المسيحيون القادمون من أوروبا ، فبالإضافة الى الطريق المعتاد

من يافا Joppa الى بيت المقدس Jerusalem والذي أشار اليه ذلك الرحالة^(٢٠)، هناك أيضا إشارة هامة يستفاد منها أن الطريق الآخر وقع فيما بين الناصرة ومدينة كنا الجليلية Cana of Galilee ^(٢١) وعند منتصف الطريق ، وقعت قرية تسمى قرية روما Roma ، وعندها يوجد مكان للضيافة يتخذ الحجاج القادمون من عكا الى طبرية ، وقد شجع على ذلك ، ما امتاز به موقع ذلك النزل اذ أن الناصرة وقعت على الجهة اليمنى ، بينما وقعت الجليل في الجهة اليسرى^(٢٢) .

وتفيد الإشارة السابقة في توضيح ناحية هامة ، وهى أن الوصول الى الأماكن المسيحية المقدسة كان يتم من خلال عدة طرق من أجل توفير انسياب حركة الحجاج وتدفقهم على أراضي مملكة بيت المقدس الصليبية ، ولا شك في أن المنطقة فيما بين الناصرة وكنا الجليلية ازدهرت فيها الأنشطة التجارية من خلال تركيز الحجاج فيها ، ومن اليسير توقع تزايد حركة الخدمات المقدمة لأولئك القادمين الى الأماكن المقدسة ، ومن المرجح أنه في خلال ذلك العصر ادى تدفق الحجاج المسيحيين الى ازدهار بعض المدن والقرى الواقعة على طرق الحج ، ويبدو أن ذلك كان من أثره زيادة عمرانها وتوسيعها بصفة عامة .

ومن جهة أخرى ، يحتل الساحل الشامى أهمية لدى سايولف ، ومن الملاحظ أن الاستيلاء على الساحل مثل بالنسبة للصليبيين قضية بالغة الحيوية^(٢٣) ، إذ كان معناه بالنسبة لهم استمرار الدعم المادى والمعنوى من جانب الغرب الأوربى وتدعيم وجودهم فى بلاد الشام بالسيطرة على المدن الساحلية التى تضع فى قبضتها فعالية حركة التجارة من صادرات وواردات وما يستتبع ذلك من الحصول على الأموال الطائلة من عوائد المكوس المفروضة على حركة التجارة بكافة صورها وأشكالها .

وعند مقدم ذلك الرحالة الى المنطقة وقيامه بالترحال فى أنحاء مملكة بيت المقدس الصليبية فى المدة من ١١٠٢ الى ١١٠٣ م ، لم يكن الصليبيون قد استولوا بعد على كامل الساحل الشامى الممتد من الاسكندرونة شمالا حتى غزة جنوبا ، بل أنه حتى ذلك الوقت ، وجدت بعض المراكز الخاضعة للسيادة الاسلامية ، ومن أمثلتها صور Tyre التى سقطت فى أيديهم عام ١١٢٤ م ، وعسقلان Ascalon التى سقطت فى عام ١١٥٣ م ، فى عهد الملك الصليبي بلدوين الثالث . وقد أدرك سايولف تلك الناحية وقد ذكر « أننا مررنا على طول المدن الواقعة على الساحل والذي استولى الفرنج على بعضه . ولا يزال بعضه الآخر فى قبضة العرب »^(٢٤) .

ويقدم لنا اشارات عن المدن الساحلية واسمائها فى بداية الحكم الصليبي ، ومن أمثلتها ارسوف Atsufh كما هو الشائع وتسمى أزوتس Azotus فى اللاتينية ، وقيصريه فلسطين Caesarea Palestina ^(٢٥) وحيفا Caphna وهذه المدن يسيطر عليها الملك بلدوين (١ى بلدوين الأول ١١٠٠ - ١١١٨ م) ومن بعد

ذلك تأتي مدينة عكا Acras ويذكر عنها أنها بالغة القوة وتسمى أكارون Accaron (٢٦) ، ومن بعد ذلك صور Tyre وصيدا Sidon ، وجبله Jubelet (٢٧) وبيروت Baruth ، وكذلك طرطوس Tartusa ، ويشير الرحالة إلى أن من يسيطر عليها هو الدوق رايموند Raymond - ويعنى بذلك رايموند الصنجيلي - ثم هناك طرابلس Tripolis واللائقية Latacia ، وجبيل Gibel (٢٨) .

ومن الملاحظ هنا ، أن سايولف عندما يذكر المدن الساحلية السابقة لا يوردها وفق ترتيب موقعها الجغرافي ، ولكن يذكرها بصورة مختلطة مما عكس عدم دقته في هذه الناحية ، ومن جهة أخرى ، فنظرا لأن السفينة التي أفلتت مرت على الساحل الشامى فقط ولم ينزل إلى تلك المدن ، فقد جاءت إشارات عنها مقتضية ولا تحوى ما يفيد بشأن أوضاعها الاقتصادية ولا سيما التجارية .

ومن الجوانب الأخرى التي تميزت بها رحلة سايولف إشارته إلى أمر الصراع البحرى بين الفاطميين من ناحية والصليبيين من ناحية أخرى ، وذلك من خلال محاولات الفاطميين دعم دفاعات المدن الساحلية في بلاد الشام التي كانت تابعة لهم والتي لم تكن قد سقطت بعد في قبضة أعدائهم الصليبيين ، وفي هذا المجال يعد ذلك الرحالة شاهد عيان معاصر المناوشات حربية وقعت بين الطرفين وشهدتها أمواج شرق البحر المتوسط في مقابل الساحل الشامى ، إذ أنه يذكر أنه بينما كانت السفينة التي تقله تمر فيما بين حيفا وعكا ، ظهرت ست وعشرون سفينة من سفن العرب (يقصد الفاطميين بالطبع) وكانت تابعة لقائد صور وصيدا ، من أجل شن الحرب ضد ملك بيت المقدس (٢٩) وقد كادت تجرى معركة بين السفينة التي تقل سايولف والسفن الفاطمية ، ويشير إلى أن سفينته احتوت على رجال مسلحين من أجل الدفاع عنها من هجمات الأعداء ، وأنهم كانوا على أهبة الاستعداد للموت من أجل عقيدتهم ، ويذكر أن عددهم بلغ المائتين (٣٠) ، مما يعكس من ناحية أخرى ، ضخامة تلك السفن التي نفل مثل تلك الأعداد الكبيرة من الحجاج ، ومن يدافع عنهم ، كما أن ذلك يوضح أن السفن التي أفلت الحجاج احتوت على عناصر حربية تقوم بالدفاع عنها ضد هجمات المسلمين في عرض البحر ، وقد ذكر سايولف ، أن قائد أسطول المسلمين طلب من أحد أتباعه أن يقوم بالصعود إلى سارية السفينة من أجل أن يتبين ما يفعل الصليبيون ، وعندما علم بإمكاناتهم الحربية ، لاذ بالفرار (٣١) .

ويعلق ذلك الرحالة على الموقف قائلا « أن العناية الإلهية أنقذتهم من الوقوع في قبضة الأعداء » (٣٢) كما أشار إلى أن الصليبيين في يافا قد استولوا - فيما بعد - على ثلاث سفن من تلك السفن الفاطمية ، وأنهم أثروا من جراء المغانم والأسلاب الكبيرة (٣٣) .

وإذا نحينا جانبا الجانب السياسى والحربى ، فاننا نجد ان رحلة سايولف احتوت على تناول هام للكناس والأديرة التى ازدهرت بها مملكة بيت المقدس الصليبية ، ومثل هذا الاتجاه سنجده بصورة واضحة فى مؤلفات كافة الرحالة الأوربيين حتى أولئك الذين زاروا المنطقة فيما بعد رحلة سايولف ، خاصة العناصر المسيحية منهم .

مهما يكن من أمر ، فان سايولف أورد عددا من تلك المؤسسات والعمائر الدينية ، ومن أمثلتها كنيسة الضريح المقدس ، وهى تسمى أيضا كنيسة الشهيد Martyrium ، وتعد البقعة الأولى التى يراها الزائر ليس فقط بسبب اتجاهات الشوارع ، بل بسبب أنها أكثر الكنائس المزدانة المحتفل بها ، ويلاحظ أنها شيدت على يد رئيس الأساقفة ماكسيموس Maximus The Archishop ، وذلك بمساعدة الامبراطور قسطنطين Constantine . وأمه هيلينا Helena (٣٤) ، وقد ذكر ذلك الرحالة فى القبر المقدس - كما يتصور المسيحيون - يوجد فى وسط تلك الكنيسة وهن محاط بحائط بالغ المنعة والحصانة ، ومغطى خشية من هطول الأمطار عليه على نحو يلحق به الضرر (٣٥) إذا أن الكنيسة شيدت دون أن يكون لها سطح يقيها شر ذلك . ثم أنه ذكر أمر المكان الذى عثر فيه على الصليب المقدس Holy Cross - وفق اعتقادات المسيحيين - وكذلك الصليبان الأخرى ، حيث تم بناء كنيسة فيما بعد على شرف الملكة هيلينا (٣٦) ولكنها دمرت على أيدي الوثنيين . ويقصد بهم خسروين والفرس وذلك عام ٦١٤م (٣٧) .

وبالإضافة الى ذلك ، أشار الى كنيسة القديسة مريم Sancta Maria (٣٨) ، وكذلك كنيسة القديسة آن أم القديسة مريم St. Anne (٣٩) ، وأيضا كنيسة الروح المقدسة Holy Ghost (٤٠) .

وفضلا عن ذلك ، هناك كنيسة أخرى الا وهى كنيسة القديسة مريم ، وتسمى بارفا Parva (٤١) ، حيث يوجد عدد من الراهبات اللاتى يخدمنها هى وابنها على نحو كامل من التفانى والإخلاص ، وفضلا عن تلك الكنيسة ، هناك واحدة مخصصة لشرف القديس لازاروس (٤٢) .

وتجدر الإشارة الى ان أهمية ما ذكره سايولف بشأن تلك الكنائس، أنها تمثل أول وصف لها من جانب رحالة زار فلسطين بعد نجاح الصليبيين فى إقامة مملكة بيت المقدس ، ويقرر أحد الباحثين أن أهم ما احتوته رحلة ذلك الرحالة هو وصفه لكنيسة الضريح المقدس قبل أن يمسه الصليبيون باصلاح أو اضافة (٤٣) مع ملاحظة ان تلك الكنيسة بالذات ستحظى باهتمام كبير من كافة الرحالة المسيحيين الذين سيزورون المنطقة . ولم تقف اهتمامات سايولف الدينية عند حد إيراد عدد كبير من الكنائس فقط ، بل انه اتجه الى تناول الأديرة أيضا ، وفى هذا المجال ذكر عدة أديرة فى مملكة بيت المقدس ، ومن أمثلتها دير القديس ساباس (٤٤) Monastery of St. Sabas .

وقد ذكر عنه أنه بالغ الجمال والاتساع وأن هناك أكثر من ثلاثمائة من الرهبان اليونانيين . يعيشون ضمن جماعة ديرانية تخدم الرب والقديس (٢٦) ، كذلك أشار الى وجود دير آخر مكرس لنفس القديس . ويلاحظ أن دير القديس ساباس حظى باهتمام عدد من الرحالة الأوربيين الذين زاروا المملكة مما عكس مدى أهميته ومكانته بين الأديرة التي خضعت لسيادة الصليبيين ، وهناك أيضا ذلك الدير الخاص بالقديسة مريم Monastery of The Blessed Virgin Mary وقد وصفه بالعظمة والثراء .

ولا يغفل ذلك الرحالة الإشارة الى الأديرة الثلاثة التي شيدت على قمة جبل تايور (٢٦) ، أحدها أقيم لشرف السيد المسيح ، والثاني لشرف موسى ، والثالث الذي يعد عنهما أقيم لشرف إيلياس Elias (٢٧) ، عليهم السلام ، ويلاحظ أنه من الآن فصاعدا سترد في مؤلفات الرحالة الأوربيين اشارات عن تلك الأديرة .

والواقع أن تناول ساتولف للأديرة التي وجدها في أنحاء مملكة بيت المقدس الصليبية خلال رحلته ، يستدعي بالضرورة تناول سياسة المملكة تجاه تلك الأديرة حينذاك ، ويلاحظ أن المملكة الصليبية خلال عهد بلدوين الأول واجهت بعض المصاعب المالية ، إذ أن خطط ذلك الملك الدفاعية والتوسعية احتاجت دعما ماليا كبيرا من أجل تمويلها ، والملاحظ أن أكثرية مرافق البلاد صار رهن احتكارات القوى التجارية الإيطالية ، كذلك فإن الموارد الاقطاعية في ذلك الحين لم تكن - على ما يبدو - لتكفي من أجل دعم الجهاز الحربي ، ثم أن الثروات التي أمكن الحصول عليها من المغامر والأسلاب التي وجدت من جراء الاستيلاء على المدن الإسلامية لم يكن من الممكن الاعتماد عليها ، ومن جهة أخرى ، كانت الرسوم المالية المفروضة على الحجاج والقوافل التجارية ، عرضة للتغير وفق مقتضيات الأحوال (٢٨) .

ولا مراعاة في أن تلك الأزمة المالية والتي اتضحت معالمها قد جعلت الملك الصليبي يسعى ما وسعه السعى من أجل الحصول على موارد اضافية لخزانة المملكة . واتجه الى الأديرة بفضل ما عرف عنها من ثراء عريض ومن أمثلتها دير صهيون ، الذي بلغ من الثراء حدا جعله أحيانا يمتلك حيا بأكمله في مدينة بيت المقدس نفسها ، وذلك مع تمتعه بحق فتح بوابة في الأسوار المحيطة بالمدينة ، وامتلاك ممتلكات وأراض . وبساتين وأسواق في عسقلان ، وياقا ، ونابلس ، وقيسارية ، وعكا ، وصور ، وأنطاكية ، وكيليكنيا ، وبلغ الأمر الى حد أن صارت له أملاكه في صقلية ، وإيطاليا . وفرنسا من جراء تبرعات عناصر الحجاج (٢٩) .

وهكذا عمل بلدوين الأول على الحصول على بعض الهبات التي قدمت الى تلك الأديرة ، ويقال أنه في عام ١١٠١م ، طلب من بطريرك بيت المقدس أن يتنازل للخزانة عن قسم من الإيرادات التي كانت تصل الى البطريركية ، من أجل دعم ميزانية المملكة الصليبية الوليدة (٣٠) .

ومع ذلك ، فمن الملاحظ أن ذلك الملك الصليبي كان على ادراك بضرورة الاهتمام بالأديرة ورعايتها وتشجيع رجال الدين والرهبان على الاستقرار فى ربوع المملكة لدعم الكثافة السكانية بها وذلك دون أن يتعرضوا لضغوط قوية ومستمرة من جانبه ، ونجد أنه فيما بعد ، بعد أن تحسنت الأوضاع المالية للمملكة ، قام بتقديم بعض الهبات لأحد الأديرة وهو دير Notre Dame ، فى وادى يوشفات Josaphat الذى اشتهر بالثراء العريض وذلك فى عام ١١٠٨م^(٥١) ، وقد استمرت تلك السياسية فى عهد خلفه بلدوين الثانى الذى أصدر مرسوما أكد فيه الهبات التى حصل عليها ذلك الدير فى عهد سلفه^(٥٢) .

وبالإضافة الى كافة الجوانب السابقة التى احتوتها رحلة سايولف ، نجد أنها تناولت ناحية هامة تتعلق بالبدايات المبكرة لهيئة الاسبتارية ، وهى التى عرفت فى المصادر اللاتينية باسم :

Ordo Equitum Hospitaliorum Sancti Johannis Hierosolymitani^(٥٣) .

اذ أنه بعد أن ذكر كنيسة القديسة مريم Sancta Maria ، والتى تسمى أحيانا بارفا Parva ، أشار الى أنه بالقرب منها تقع مستشفى مخصصة لشرف القديس يوحنا المعمدان John the baptist^(٥٤) ، وهذه الإشارة تعد تقريبا الأولى من نوعها فى مؤلفات الرحالة الأوربيين الذين زاروا فلسطين ، تحت حكم الصليبيين فى خلال تلك المرحلة المبكرة للمستشفى التى أسسها الأماطيون أهل مدينة أمالفى Amalfi^(٥٥) الإيطالية ، والتى كانت نواة هيئة الاسبتارية .

ومن المتفق عليه أن الهيئة اعتمدت على القديس يوحنا المتصدق John The Almsgiver وجعلته القديس الحامى لها ، ثم استبدلته فيما بعد بالقديس يوحنا المعمدان John The Baptist وهو الذى كان يتمتع بشهرة أعرض من شهرة يوحنا المتصدق .

وينبغى أن نقرر أن فكرة انشاء المستشفيات قديمة ولم تكن وليدة تلك المرحلة التى زار فيها سايولف مملكة بيت المقدس الصليبية ، فقد اقيمت فى أوستريا وكذلك فى ايطاليا عدة مستشفيات^(٥٦) ، وحرص الأباطرة البيزنطيون على إقامة العديد منها فى القسطنطينية^(٥٧) وغيرها من مدن الامبراطورية البيزنطية ، كذلك مما يذكر فى هذا المجال أن المسلمين شيدوا العديد منها وهى التى عرفت لديهم باسم البيمارستانات^(٥٨) فى بغداد والقاهرة ودمشق وغيرها من الحواضر الاسلامية وبلغت درجة رفيعة المستوى من الخدمات الطبية .

وهكذا احتوت رحلة سايولف على تناول العديد من الجوانب الهامة على المستويات

السياسية والحربية والدينية وعلى الرغم من ذلك يمكن أن يوجه اليه بعض النقد ، حيث انه افتقد تقديم الأسانيد المبرهنة على صواب اقواله فى بعض المواضع مثل اتهامه للمسلمين بانهم يتحملون مسئولية التخريب الذى حل بعدد من مدن فلسطين وهناك أيضا الناحية التعصبية التى تتضح من خلال اشارته لبلاد العرب وأن سكانها على عدااء مع كل المؤمنين بالله ، ومع ذلك فيلاحظ أنه لم يعبر صراحة عن المسلمين بتعبير الكفار Infidels وإنما بتعبير Saracens ، وبذلك اختلف عن غيره من الرحالة الأوربيين الذين زاروا المنطقة فى مرحلة تالية لرحلته ، واستعملوا تعبير الكفار ليطلقوه على المسلمين ، ومن أمثلتهم ثيودريش Theoderich وهو الذى سنخصص له فصلا مستقلا فيما بعد .

والجدير بالذكر هنا ، أن سايلوف أغفل بعض الحقائق التاريخية ، ومن أمثلتها مسئولية الصليبيين عن مذبحه بيت المقدس الرهيبة التى جرت ١٥ يوليو ١٠٩٩م (٦٠) ، واستمرت عدة أيام من بعد ذلك التاريخ ، وراح ضحيتها عشرات الآلاف من المسلمين، واعترفت بها المصادر التاريخية الصليبية المعاصرة بل أن المؤرخين الصليبيين المتأخرين عنها ، مثل وليم الصورى William of Tyre لم يستطع اغفالها وذكرها فى تاريخه (٦٧) ، وقد أغفل سايلوف الإشارة اليها على الرغم من أنه زار بيت المقدس بعد عامين فقط من أحداث المذبحة المروعة ، واكتفى بأن كال الاتهامات للمسلمين بصورة جزافية ، وقد يقول قائل أن من المفروض أن نتناول ما ورد فعلا فى الرحلة ، لا أن نحاسب الرحالة على ما لم يذكره ، ولكن فى حالة سايلوف هذه من الممكن التصور أنه تعمد اغفال ذلك الحدث الهام ، الذى لا نشك لحظة فى أنه استمر ترده الألسن بعد وقوعه بعامين فقط . ومن المرجح أن ذلك الرحالة عمد الى اغفال تلك الناحية ، من خلال منطلق تعصبى ، وحتى لا يلصق ببنى جلدته ، أية شواشب أو نقائص تعرض بهم .

مجمل القول أن رحلة سايلوف احتوت على تناول العديد من الجوانب السياسية والحربية والكنسية المتصلة بمملكة بيت المقدس الصليبية فى سنوات عمرها الأولى على نحو أفاد فى دراسة تاريخها .

الهوامش :

(١) اعتمدت في اعداد هذا الفصل على الترجمة الانجليزية لرحلة سايولف والعنبران الاصلى للرحلة هو : Saewulf ad Peregrinatione Saewulh. . . Hierosolyman et Terrae Sanctam

وهناك ترجمة للرحلة الى الفرنسية قلم بها م. دى فيزاك D'Avezac * ضمن مجموعة الرحلات والذكرات التي صدرت من جانب الجمعية الجغرافية ، المجلد الرابع ، باريس عام ١٨٣٩م ، على مدى الصفحات من ٨١٧ الى ٨٥٤ ، عن ذلك :

D'Avezac, «Relation des voyages de Saewulf à Jerusalem et en Terre Sainte», Recueil de Voyages et de mémoires publié par la société de géographie, T. IV, Paris 1839. P.P. 817—954.

كذلك قام توماس رايت Thomas Wright بترجمة الرحلة الى الانجليزية. وضمنها كتابه الرحلات المبكرة في فلسطين الصادر في لندن عام ١٨٤٨م على مدى الصفحات من ٣١ الى ٥٠ عن ذلك انظر :

Thomas Wright, Early Travels in Palestine, London 1848, P.P. 31—50:

ايضا :

gen Landes Bezuglichen Literatur Von 333 Bis 1878, P. 29:

وهناك ترجمة الى الانجليزية قام بها Bishop of Lifton في مجموعة P.P.T.S. ، الجزء الرابع وصدرت في لندن عام ١٨٩٦م ، وهي التي اعتمدت عليها بصورة اساسية في اعداد الفصل *

عن ذلك انظر :

Ruhricht, Chronologisches Verzeichniss der Auf die Geographie der Hei-Saewulf, Pilgrimage of Saewulf, Trans. by Bishop of Clifton, P.P.T.S., Vol. IV, London 1896.

Ibid, P. VII (٢)

Ibid, P. VII (٣)

Ibid, P. VI. (٤)

وقد ذكر مترجم الرحالة ان رايموند الصنجيلي قد توفي عام ١١٠٨م ، كذلك اعتقد فيليب حتى ان ذلك الأمير الصليبي توفي حوالي عام ١١٠٠م ، على الرغم من ذكره انه قام بتشييد قلعة امام طرابلس عام ١١٠٣م ، وفي موضع آخر اقرر ان طرابلس نفسها لم تسقط حتى عام ١١٠٤م ، أي بعد مضي أربع سنوات على وفاة رايموند ، مع ملاحظة خطأ ذلك التحديد على اعتبار ان طرابلس سقطت عام ١١٠٩م بعد حصار دام زهاء سبع سنوات ، أما سالم فقد ذكر في دراسته الهامة عن طرابلس الشام ان رايموند توفي في ٢٨ مارس عام ١١٠٥م وذلك في

٩٦٠ هـ ، غير أنه لم يلبث أن قرر أن ذلك الأمير الصليبي توفي في ٢٨ نوفمبر عام ١١٠٥م ، انظر ، ص ١٤١ من نفس الكتاب ، والواقع أنني اختلف مع كافة الآراء السابقة فقد توفي ذلك الأمير الصليبي عام ١١٠٥م ، واتفق كل من فوشيه الشارترى ووليم الصوري على ذلك العام ، وقرر الأول أن ذلك حدث في غرة شهر مارس عام ١١٠٥م ، بينما ذكر الثاني أنه توفي في اليوم الأخير من شهر فبراير . ومن الواضح أن الفارق بين الرأيين يسير للغاية . ويلاحظ أن ابن القلانسي ذكر وفاته ضمن حوادث عام ٤٩٨هـ بما يوافق التحديد الذي ذهب إليه كل من المؤرخين الصليبيين من حيث العام نفسه ، غير أنه ذكر تمديدا مغايرا لما ذهب إليه المؤرخين الصليبيين السابقين ، والواقع أن المؤرخين الصليبيين من الممكن الاعتماد على آرائهم فيما يتصل بالتواريخ الدقيقة المتصلة بالأمراء ولاطلاعهم على المصادر الرسمية من وثائق ومكاتبات الى غير ذلك ، على نحو لم يثأت للجانب الاسلامي .

عن رأى المترجم أنظر تعليقه على نصوص رحلة سايلوف :
Ibid., 27, note (7).

ورأى حتى ، أنظر :
حتى ، تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين ، ج٢ ، ت : اليازجي ، ط : بيروت ، ١٩٥٩م ، ص ٢٣٢ .
أنظر أيضا :
السيد عبد العزيز سالم ، طرابلس الشام في التاريخ الاسلامي ، ط : الاسكندرية ١٩٦٢م ، ص ٩٦ ، ص ١٤١ .

أيضا :
Fulcher of Chartres, P. 181.
William of Tyre, Vol. I, P. 462.
ابن القلانسي ، ذيل تاريخ دمشق ، تحقيق زكار ، ص ٢٣٧ .

محمد الشيخ ، الامارات العربية في بلاد الشام في القرنين السادس عشر والثالث عشر م ، ط : الاسكندرية ١٩٨٠م ، ص ٢٤١ ، عاشور ، الحركة الصليبية ، ج٢ ، ط : القاهرة ١٩٦٣م ، ص ١٣٠٦ ، عمر كمال توفيق ، مملكة بيت المقدس الصليبية ، ط : الاسكندرية ١٩٥٨م ، ص ٢٠٤ .

Runciman, Vol. II, P. 61.
Oldenbourg, Les Croisades, Paris 1967. P. 236.

Saewulf, P. VI. (٥)

والجدير بالذكر أن دى فيزاك رأى أن رحلة سايلوف جرت خلال المرحلة يوم ١٣ يوليو ١١٠٢م ، حتى يوم ١٧ مايو ١١٠٣م ، عندما غادر يافا عائداً إلى راجه الى بلادته ، وقد اعتد في تقديره ذلك على اشارات وردت في الرحلة عن أيام معينة مثل ١٣ يونيو ، ٢٢ يوليو ، ٩ أغسطس ، ٢٣ أغسطس ، ٢٣ أغسطس الى غير ذلك ، كما ورد في الرحلة ، تناول ما عرف بالأيام المصرية ، وهي التي ذكرت في التقاويم الفلكية المصرية القديمة على اعتبار أنها أيام غير محظوظة ، ولا يستحب القيام فيها بعمل هام خشية ألا يكمل بالنجاح ، ومن أمثلة ذلك ما ذكره وليم النيوبرجي William

of Newburgh رئيس أساقفة كنتريرى من أن ريتشارد الأول Richard I ملك إنجلترا قد تم نتويجه فى اليوم الثالث من سبتمبر وهو وفقا للمعتقدات الوثنية القديمة من الأيام السيئة أو التى لا يحالفها الحظ ، ويقرر دى فيزاك أن الأيام الثالث عشر والثانى والعشرين من يوليو كانت من ذلك النوع من الأيام ، وقد وردت فى رحلة سايولف : وقد ذكر مترجم الرحلة Bishop of Clifton ، ذلك فى مقدمة ترجمته للرحلة والتى استعنت بها فى اعداد هذا الفصل ، كذلك أشار الى نفس الأمر بيزلى Beazley وإلى ذلك الرأى ، غير أن من الملاحظ أن الرحلة نفسها لا نجد فيها تحديدا زمنيا عن السنوات التى استغرقتها ، وتظل السنوات من ١١٠٢ ، ١١٠٣م قضية ترجيحية لا يمكن القطع بها ، وعلى ذلك ليس فى امكاننا أن نأخذ بما ذهب اليه دى فيزاك ومن أيده بصورة كاملة .

عن ذلك :

Ibid, P. VII.

Beazley, The Dawn of modern geography, A History of expedition and geographical science from the close of the ninth to the middle of the thirteenth century, Vol. II, London 1901, P. 140.

أيضا :

Hagenmeyer, «Chronologie de l'Histoire du Royaume de Jerusalem», Règne de Boudouin I (1101—1118), R.O.L., T. II, Années 1909—1911, P. 89.

Saewulf, P. 5.

(٦)

Ibid, P. 2.

(٧)

ويقرر المترجم أن الأماكن التى تم الوصول اليها عن طريق البحر غالبا ما ذكرها الرحالة فى العصور الوسطى على اعتبار أنها جزر .

Ibid, P. 2 (note 5).

عن ذلك :

Ibid, P. 8.

(٨)

Ibid, P. 8.

(٩)

Ibid, P. 8.

(١٠)

ونجد بالذكر أن العرب دعاهم اليونان بتعبير Sarakeni ، وفى اللاتينية Saraceni ، وكانوا فيما مضى يطلقون عليهم Skenitae ، ومعناها فى اللغة اليونانية سكان الخيام ، ويرى جيلمان أنه تعبیر أطلقه اليونان ليعنى القبائل التى كانت تجوب الصحارى الواقعة الى غرب نهر الفرات ، ومع مضى الوقت صار يطلق ليعنى المسلمين بصفة عامة .

عن ذلك انظر :

جواد على ، تاريخ العرب قبل الاسلام ، ج ١ ، ط ١ بغداد ١٩٥٠م ، ص ١٢٤ .

Gilman, The Saracens from the earliest times to the full of Bagdad, London 1897, P. III.

Saewulf, P. 8. (١١)

Ibid, P. 8—9. (١٢)

Ibid, P. 9. (١٣)

Ibid, P. 24. (١٤)

Ibid, P. 24. (١٥)

Ibid, P. 24. (١٦)

(١٧)

Ali Saviem, Azimi Tarihi, Selculslularium Ilgili Bolumber, Ankara 1988, P. 28.

Saewulf, P. 23. (١٨)

(١٩) نقولا زيادة ، رواد الشرق العربى فى العصور الوسطى ، ط ١ القاهرة ، ١٩٤٨م ، ص ٨٢ .

Saewulf. P. 8. (٢٠)

Ibid, P. 26. (٢١)

كفر كنا ، وقعت على بعد ثمانية ك ٠م الى الشمال الشرقى من الناصرة على الطريق المتجه الى بحيرة طبرية ، ويحيطها من الجهة الشمالية والغربية سهل البطوف ، وقد اعتبرت من اعمال طبرية وعدّها البعض سوقها ، ويقال ان قبر النبی یونس عليه السلام يوجد بها ، وارتبطت كفر كنا لدى المسيحيين بأن فيها حول السيد المسيح عليه السلام المساء الى خمر ، ومن جهة أخرى فقد احتوت على العديد من المزارات المتصلة بالمسالحين والمتصوفة .

منها انظر :

يوحنا ، الاصباح الثانى ، من ١ الى ١٢ ناصر خسرو ، سفرنامه ، ت ٠ احمد خالد البدنى ، ط ١ الرياض ١٩٨٢م ، ص ٥٠ ، ابن شاهين ، زبدة كشف الممالك وبيان الطرق والمسالك ، تحقيق بول رافيس ، ط ١ باريس ١٨٩٤م ، ص ٤٤ ، شيخ الربوة ،

نخبة الدهر فى عجائب البر والبحر ، تحقيق مهرن ، ط٠ برسبرج ١٨٣٥ م .
 ص ٢١٢ ، ابن عبد الحق البغدادي ، مرصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع ،
 ج٢ تحقيق البجاوي ، ط٠ القاهرة ١٩٥٥م ، ص ١١٧١ ، العثماني ، تاريخ صغد ،
 تحقيق برنارد لويس B.S.O A.S., Vol. XV, 1953. ص ٤٨٥

Fulcher of Chartres, P. 262.

Zeller, «Kefr Kenna», P.E.F., Vol. 1, London 1869, P.P. 71—73.

Dussaud, Topographie Historique de la Syrie Antique et Medievale, Paris 1927, P. 10.

Le Strange, Palestine under Islam, London 1890, P. 49.

Saewulf, P. 26.

(٢٢)

(٢٢) عن ذلك انظر :

هايد ، تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى فى العصور الوسطى ، ج١ ، ت٠ محمد
 رضا ، ط٠ القاهرة ١٩٨٥م ، ص ١٤٩ .

Tbid, P. 27.

(٢٤)

عسقلان Ascalon ، وقعت على ساحل فلسطين على بعد اثني عشر كم الى
 الى الشمال من غزة ، وعندما قدم الصليبيون الى المنطقة كانت عسقلان خاضعة
 لسيطرة الغواطم . ومثلت ميناء تجاريا هاما وقاعدة بحرية متقدمة للفاطميين فى
 فلسطين ، وقد سقطت فى قبضة الصليبيين فى عام ١١٥٣م ، وزارها الادريس وهى
 خاضعة لسيادتهم ووصفها بأنها معدودة فى أرض فلسطين .

عنها انظر :

اليقوي ، كتاب البلدان ، تحقيق دى جوييه ، ط٠ لندن ، ص ٢٢٩ ، الزهرى ،
 كتاب الجغرافية ، تحقيق محمد حاج صادق B.E.O., T. XXI, Année 1988
 ص ٢١٦ ، الادريسي ، نزهة المشتاق ، ج٤ ، ص ٣٥٧ ، الهروى ، مقتطفات من رحلته
 تحقيق تشارلز شيفز ، A.O.L., T. X, Année 1881 ص ٦٠٧ - ٦٠٨ ، ياقوت ، معجم
 البلدان ، تحقيق وستنفليد ، ط٠ ليبسك ١٩٨٩م ، ص ٦٧٢ - ٦٧٣ ، القزوينى ، آثار
 البلاد واخبار العباد ، ط٠ بيروت ١٩٦٠م ، ص ٢٢٢ ، ابن عبد الحق البغدادي ،
 المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٩٤٠ ، ابن بطوطة ، الرحلة ، ط٠ بيروت ، ص ٥٩ ، آدم
 سميث ، الجغرافية التاريخية للأرض المقدسة ، ط٠ بيروت ب - ت ، ص ١٥٤ .

Ency. of Isl., «Ascalon», Vol. 1, London, P. 710—711.

وعن تفاصيل خضوعها للصليبيين ، انظر :

William of Tyre, Vol. II, P.P. 184—234.

Baldwin, «The Latin States under Baldwin III and Amalric I», in Setton, The Crusades, Vol. I, Pennsylvania 1958, P. 536—538.

Jacques de Verone, Le Pelerinage du Moine Augustin Jacques de Verone, publié par Ruhricht, R.O.L., T. III, Année 1895, P. 180.

عبد اللطيف عبد الوهاب السيد ، السياسة الخارجية لمملكة بيت المقدس فى عهد بلدوين الثالث (١١٤٣ - ١١٦٣ م) رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة سين شمس عام ١٩٩٠ م ، ص ١٢٨ - ص ١٤١ .

Saewulf, P. 27.

(٢٥)

أما أرسوف فتقع على بعد عشرة أميال إلى الشمال من يافا على ساحل فلسطين ، وبها وبين قيسارية نحو ثمانية عشر ميلا ، وبينها وبين الرملة اثنى عشر ميلا ، ومن المحتمل أن اسم أرسوف Arsuf مشتق من اسم الإله السامى رسييف Reseph وفى القرون الأولى من عهد الخلافة عدت أرسوف واحدة من المدن الحصينة الرئيسية فى فلسطين ، وقد احتلها الصليبيون فى عهد الملك بلدوين الأول وذلك فى عام ١١٠١ م ، وفيما بعد استردها المسلمون فى عهد السلطان الناصر صلاح الدين الأيوبي عام ١١٨٧ م ، ولكن أخضعها الصليبيون لسيادتهم فيما بعد ، وسقطت بصورة نهائية فى قبضة المسلمين فى عهد السلطان الظاهر بيبرس عام ١٢٧٨ م .

عن أرسوف أنظر :

المقدسى ، أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، تحقيق دى جويه ، ط٠ ليدن ١٩٠٩ م ، ص ٥٤ ، ياقوت ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٢٠٣ ، أبو الفداء ، تقويم البلدان ، تحقيق رينو ودى سلان ط٠ باريس ١٨٤٠ م ، ص ٥٣٨ - ٥٣٩ ، شافع بن على حسن المناقب السرية المنتزعة من السيرة الظاهرية ، تحقيق عبد العزيز الخويطر ، ط٠ الرياض ١٩٧٦ م ، ص ٨٩ - ٩٠ .

Fulcher of Chartres, P. 12 P. 29.

William of Tyre, Vol. I, P. 434.

كتشاف البلدان الفلسطينية ، ط٠ القاهرة ١٩٧٩ م ، ص ٩٦ .

صابر دياب ، سياسة الدولة الإسلامية فى حوض البحر المتوسط ، ط٠ القاهرة ١٩٧١ م ، ص ٣٩١ - ص ٢٩٢ .

عبد الهادى شعيرة ، « الرملة ورباطاتها السبعة » ، المجلة التاريخية المصرية ، م (١٥) ، عام ١٩٦٩ م ، ص ٤٣ .

عبد الحفيظ محمد على ، الحياة السياسية والاجتماعية عند الصليبيين فى الشرق الأدنى فى القرنين ١٢ ، ١٣ م ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٧٥ م ، ص ٢١ .

وبالنسبة لقيسارية ، فإنها تكتب قيسرية أو قيسارية وتقع على الساحل الفلسطيني ، وتبعد عن يافا من الناحية الشمالية بنحو ثلاثين ميلا ، وهي على بعد اثنين وستين ميلا شمال غرب بيت المقدس ، وبعدت عنها عكا بنحو ستة وثلاثين ميلا ، وقد استولى عليها الصليبيون فى عام ١١٠١ م . عنها أنظر :

Anonpmous, The deeds of The Franks and other pilgrims, Trans. by Hill, New York 1962, P. 87, Fulcher of Chartres, Hist. of the expedition to Jerusalem, P. 153 —154, William of Tyre, Hist. of deeds, Vol. I, P. 435—436.

أبو الفداء ، المصدر السابق ، ص ٢٣٨ ، حسن عبد الوهاب ، تاريخ قيسارية الشام فى العصر الاسلامى ، ط٠ الاسكندرية ١٩٩٠ م ، أسامة زكى زيد ، صيدا ودورها فى الصراع الصليبي - الاسلامى ، ط٠ الاسكندرية ١٩٨١ م ، ص ١٠٠ ، حاشية (٥) .

Saewulf, P. 27.

(٢٦) حيفا ، مدينة على الساحل الفلسطينى تقع الى الجنوب من عكا ، والى الشمال من قيسارية ، ويلاحظ ان اسم حيفا اختلف فى أصله ، واعتقد البعض انسه يرجع الى اسم رئيس الكهنة قيناها (راجع انجيل لوقا ، الاصحاح الثالث ، فقرة ٢) أو الى اسم بطرس وهو كفا ، وقد استمر العرب يطلقون عليها حيفا ، ووجدت عدة اشكال لكتابة اسم المدينة فى اللغات الاجنبية مثل Caipha, Cufa, Chopha

Heiffa, Kheifa, Haipha, Caiffa

وقد وقعت حيفا على الجزء الجنوبى من أكبر خليج على شاطئ فلسطين ، وتعد منفذا الى البحر لمرج بن عامر ، وهو المرج الوحيد الذى يشق جبال فلسطين الغربية ، وهذا المرج يمثل انحدارا تدريجيا الى غور الأردن ، فهو يشكل بالتالى نقطة اتصال سهلة وميسرة الى سهل البقاع فى لبنان ومناطق دمشق وحوران ، وتعتبر حيفا مركزا لشبكة طرق تتجه شمالا وشرقا وجنوبا ، وقاع البحر عندها آمن ، ويخلو من أية معوقات طبيعية أمام حركة السفن . وقد استولى الصليبيون على حيفا فى عام ١١٠٠ م ، ونعرف أنه فى شهر يوليو من ذلك العام طوق المدينة من جهة البحر أسطول من البندقية ، وكان تانكرد على رأس المحاصرين لها من الجهة البرية ، وقد حارب سكانها باستبسال خلال شهر تقريبا ، وعندما دخلها الصليبيون قاموا بذبح سكانها ، وخلال الأحداث التى تلت اخضاع المسلمين لمدينة بيت المقدس عام ١١٨٧ م تم تحطيم المدينة ، وأخيرا سقطت حينما فى قبضة المسلمين فى عهد السلطان الظاهر بيبرس وذلك فى عام ١٢٦٥ م .

عن حيفا أنظر : ياقوت ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٠٠٣ .

ابن عبد الظاهر ، الروض الزاهر فى سيرة الملك الظاهر ، تحقيق الخويطر ، ط٠ الرياض ١٩٧٦ م ، ص ٢٣٤ .

Fulcher of Chartres, P. 142.

William of Tyre, Vol. I, P. 399, Runciman, A History of The Crusades, Vol. II, P. 87—88, Stevenson, The Crusades in the east, P. 33, P. 40, P. 150, Press, Palestina und Sudsyrien reisehandbuch, Berlin 1921, P. 249—250.

الكس كرميل ، تاريخ حيفا فى عهد الأتراك العثمانيين ، ت . تيسير الياس ، جامعة حيفا ، المركز اليهودى العربى ، معهد دراسات الشرق الأوسط ، ط . حيفا ١٩٧٩م ، ص ٦١ - ص ٢٧ ، زابوروف ، الصليبيون فى الشرق ، ص ١٢٩ ، زكى نقاش ، العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين العرب والفرنج خلال الحروب الصليبية ، ط . بيروت ١٩٥٨م . ص ٥٥ - ص ٥٦ .

أما عكا ، فهى تكتب عكا أو عكة أو عكا ، وهى من مدن الساحل الفلسطينى ، وبعدت عن قيسارية مسافة ستة وثلاثين ميلا ، ولم تكن هذه المدينة محصنة حتى عهد ابن طولون حاكم مصر ، وأراد أن تكون لها نفس حصانة صور ، وقد جلب إليها العمال والصناع ، وأقام بها التحصينات اللازمة ، واستولى عليها الصليبيون وعلى رأسهم الملك بلدوين الأول Baldwin I . علم ١١٠٤م ، وحدثنا عنها الادريس فى حوالى منتصف القرن الثانى عشر م بأنها مدينة كبيرة السكان ولها ميناء مأمون الملاح ، وزارها ابن جبير عام ١١٨٥م ، وأشار إليها على أنها من مدن الفرنج الرئيسية وناخرة بالسكان والنشاط الاقتصادى لا سيما التجارى ، عنها انظر :

المقدسى ، احسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم ، ط . ليدن ١٩٦٧م ، ص ١٦٢ - ص ١٦٣ ، ناصر خسرو ، سفرنامه ، تحقيق الخشاب ، ط . القاهرة ١٩٤٥م ، ص ١٥ ، الادريسى ، نزهة المشتاق الى اختراق الآفاق ، تحقيق جابرلى وديلافيلا وآخرون ، ج ٤ ، ط . نابولى ، ص ٣٦٥ ، ابن جبير ، الرحلة ، ط . بيروت ١٩٨٠م ، ص ٢٧٦ ، ابن بطوطة ، الرحلة ، ط . بيروت ١٩٦٢م ، ص ٣٥ .

Fulcher of Chartres, P. 176, William of Tyre, Vol. I, P. 454—456, Le Strange, Op Cit., P. 334.

مكسيموس مونروند ، تاريخ الحرب المقدسة المدعوة بحرب الصليب ، ت . مكسيموس مظلوم ، ج ١ ، ط . اورشليم ١٨٦٥م ، ص ٢٢١ - ص ٢٢٢ ، سيد الحريرى ، الأخبار الستية فى الحروب الصليبية ، ط . القاهرة ١٩١١م . ص ٤٩ .

Saewulf, P. 27.

(٢٧)

وجيلة مدينة بساحل الشام من أعمال اللاذقية ، وقعت بالقرب من حلب . وقد سقطت فى قبضة الصليبيين وذلك بعد سقوط طرابلس فى ١٢ يوليو ١١٠٩م ، إذ اتجه الصليبيون الى الاستيلاء على مدينتين ساحليتين مجاورتين ، وكانتا بلنياس Balanya والى سقطت دون مقاومة ثم جيلة ، وتم حصارها والاستيلاء عليها فى ٢٣ يوليو من نفس العام ، وقد تمكنت قوات تانكرد من الاستيلاء عليها خلال حصار طرابلس الحديث ، وقد تعرضت جيلة لعدة هزات زلزالية كبيرة خلال القرن الثانى عشر م ، مثل زلزالى عام ١١٢٤م ، ١١٥٣م ، عن جيلة انظر :

ابن عبد الحق البغدادى ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢١٢ .

William of Tyre, Vol. II, P. 370.

Sato Tsugitako, 'The Syrian coastal Town of Jubala, its History and present situation, Tokyo 1988, P.P. 45—71.

Rey, «Les Seigneurs de Gible», R.O.L., T. III, Paris 1895, P.P. 398—422.

Saewulf, P. 27.

(٢٨)

جبيل ، من المعروف أنها وقعت فيما بين بيروت وطرابلس ، وبعدت عن بيروت بنحو ثمانية فراسخ ، وقد سقطت بفضل المساعدة التي قدمها الجنوة للصليبيين ، واشتمل الأسطول الجنوي، على أربعين سفينة وحصل الجنوة على ثلث المدينة كمكافأة لهم ، ويلاحظ أن جبيل كانت من المناطق اللوتبطة بتوزيع الموازنة في بلاد الشام. في عصر الحروب الصليبية ، ومن المؤكد أنها مثلت معقلا تقليديا للوجود الماروني في لبنان على نحو خاص خلال ذلك العصر عن موقعها واستيلاء الصليبيين عليها أنظر :

الادريسي ، المصدر السابق ، ج ٤ ، ص ٣٧٢ ، ياقوت ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٣٢ ، ابن عبد الحق البغدادي ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٣١٤ .

William of Tyre, Vol. I, P. 330, P. 476, Stevenson, The Crusaders in The east, P. 55, Jpejian, Byblos Through ages, Beirut 1968.

سامية محمد أحمد ، جبيل تحت حكم اللاتين وعلاقاتها السياسية بالمسلمين في الشرق الأدنى في عصر الحروب الصليبية ، رسالة ماجستير غير منشورة - كلية الآداب - جامعة الاسكندرية عام ١٩٨٣م ، ص ٤٣ ، أنيس فريجة ، أسماء المدن والقرى اللبنانية ، ط ١ بيروت ١٩٥٦م ، ص ٨٩ ، محمد الشيخ . الجهاد المقدس ضد الصليبيين حتى سقوط الزها ، ط ١ الاسكندرية ١٩٧٢م ، ص ٢٠٣ .

Saewulf, P. 27.

(٢٩)

ويشير ابن القلانسي الى مواجهات بحرية بين الفاطميين والصليبيين من خلال مهاجمة الأسطول الفاطمي المواقع الصليبية على الساحل الشامي ، عن ذلك أنظر :

ابن القلانسي ، ذيل تاريخ دمشق ، تحقيق سهيل زكار ، ط ١ دمشق ١٩٨٣م ، ص ٣٦٠ .

وأنظر أيضا ما ذكره فوشيه الشارترى .

Fulcher of Chartres, P.P. 187, P. 2262, P. 296.

Saewulf, P. 28.

(٣٠)

Ibid, P. 28.

(٣١)

Ibid, P. 28.

(٣٢)

Ibid, P. 28.

(٣٣)

ونجدد الإشارة الى أن مترجم الرحلة يوضح أن هناك ارتباطا بين محاولات الفاطميين مهاجمة الصليبيين في الشام ، من خلال نشاط أسطولهم البحري ، وبين المواجهات الحربية بين السلاجقة والصليبيين في الجزيرة الفراتية مثل معركة حران الى جرت عام ١١٠٤م ، والتي اشترك فيها سقمان بن أرفق صاحب ماراين ، وجكرمنس انابك الموصل وقد واجها بلدوين دى بورج Balwin de Bourg أمير الرها ، وجوسلين Joselin صاحب تل باشر وبوهيمند Bohemond أمير أنطاكية وقد انتصر فيها المسلمون انتصارا كبيرا وتم أسر كبار الأمراء الصليبيين مثل بلدوين دى بورج وجوسلين بينما تمكن بوهيمند من الفرار ، ويقرر أن في الوقت الذي وقعت فيه المصادمات البحرية الفاطمية - الصليبية - والتي أورد سايلوف ذكرا لها في رحلته - جرت في الجزيرة الفراتية معركة حران ١١٠٤م ، غير أنني لا أميل الى تأكيد ذلك الاتجاه ، على اعتبار أن رحلة ذلك الرحالة جرت قبل عام ١١٠٤م على الأرجح ، وبالتالي فإن المعركة قد جرت بعد الرحلة ، وهكذا فمن الصعب تصور أن الحادثتين قد وقعتا في وقت واحد ، خاصة أن المعركة البحرية التي أورد الرحالة المذكور أمرها في رحلته لا نعرف تحديدها الزمني بدقة بينما نعرف أمر معركة حران وعام حدوثها وهو ١١٠٤م ، عن رأي المترجم أنظر :

Saewulf, P. 27, note (11).

وعن معركة حران وآثارها السياسية والحربية على الصراع الاسلامي - الصليبي أنظر :

William of Tyre, Vol. I. P. 458.

ابن العديم ، زبدة الحلب من تاريخ حلب ، تحقيق سامي الدهان ، ج٢ ، ط ١ دمشق ١٩٥٤م ، ص ٤٨ ، ابن الأثير ، الكامل ، ج٨ ، ص ٢٢١ ، علي الجنزوري ، اشارة الرها الصليبية ، ط القاهرة ١٩٨٦م ، ص ٩٧ - ص ١٠٠ ، عصام عبد الرؤوف ، بلاد الجزيرة في أواخر العصر العباسي ، ط القاهرة ب - ت ، ص ١٢٨ - ص ١٣٩ ، عاشور ، الحركة الصليبية ، ج١ ، ص ٤٤٥ .

Cahen, La Syrie du nord à L'époque des Croisades, Paris 1940, P. 236.

Basrker, The Crusades, London 1949, P. 27, Stevenson, The Crusades in

Runciman, A History of The Crusades, Vol. II, P. 41.

The east, Beirut 1968, P. 77.

Saewulf. P. 9.

(٣٤)

Pernoud, The Crusades, P. 16.

Saewulf. P. 9.

(٣٥)

وعن كنيسة الضريح المقدس انظر :

Theoderich, Description of The Holy Places, Trans. by A. Stewart, P.P.T.S. Vol. V, London 1984, P.P. 7—21.

Fulcher of Chartres, P. 117, P. 131—132.

Schlumberger, Chalandon, Blanchert, Sigillographie de l'Orient Latin, Paris 1943, P.P. 134—135.

Elsten, The Traveller's Handbook for Palestine and Syria, London 1929, P.P. 102- 119.

Saewulf, P. 11. (٣٦)

Ibid. P. 11. note (1). (٣٧)

Ibid, P. 14. (٣٨)

Ibid, P. 14. (٣٩)

Ibid ,P. 17. (٤٠)

Ibid, P. 14. (٤١)

(٤٢) القديس لازاروس St. Lazarus ، يظهره العهد الجديد على أن السيد المسيح قد أعاد إليه الحياة - بإذن الله تبارك وتعالى - بعد أن مات ، وعاش لازاروس مع أخته مريم ومرتا في قرية بيتاني بالقرب من بيت المقدس ، ويقال أن قبره في قرية العازرية (بيت عنا) على قارعة الطريق المؤدية إلى أريما .

عنه انظر :

يوحنا ، الاصحاح (١١) من ١ الى ٥٢ ، الاصحاح (١٢) من ١ الى ١١ .

الادريسي ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ٣٦١ .

Bernard Tho Wise, P. 9.

Attwater, Penguin dictionary of Saints, P. 216, P. 238.

كامل العسلي ، تراث فلسطين في كتابات عبد الله مخلص ، ط٠ عمان ١٩٨٧ م .
ص ١٩٢ - ص ١٩٤ .

(٤٣) نقولا زيادة ، المرجع السابق ، ص ٨٢ .

(٤٤) وقع دير مار سابا على بعد خمسة عشر كم الى الجنوب الشرقى من بيت المقدس ، وقد تم بناؤه عام ٤٨٤م واضيفت اليه اضافات معمارية فى عهد الامبراطور جستنيان .

نعولا زيادة ، المرجع السابق ، ص ٨٢ ، حاشية (٦) ، عبد الحميد زايد
القدس الخالدة ، ط٠ القاهرة ١٩٧٤م ، ص ٢٥٨ ،

Drake, «Mr. Tyrwitt Drake's Reports», P.E.F., London 1874, P. 28.

القديس ساباس St. Sabas • ولد هذا القديس فى مدينة قيسارية Caesarea فى كبادوكيا Cappadocia وذلك فى عام ٤٢٩م ، ويعد أحد البارزين من الجيل الأول من الرهبان ، وقد صار قدوة لغيره على نحو صارت معه تعاليمه تؤثر تأثيرا كبيرا على الحركة الديرانية الشرقية ، وعندما كان شابا صغيرا لازم القديس ابوثيمىوس الكبير Euthymius The Great ، وفى عام ٤٧٨م أسس جماعة ديرانية فى منطقة مقفرة فيما بين بيت المقدس Jerusalem والبحر الميت Dead Sea ، وقد ازدهر أمرها من بعد ذلك بصورة كبيرة ، وفى عام ٤٩٣م كانت له زعامة على كافة الرهبان فى فلسطين الذين عاشوا حياة مشابهة لحياته التقشفية ، وقد لعب القديس ساباس دورا نشطا فى التاريخ الكنسى العام لتلك المرحلة ، وأرسل مرتين من قبل بطريرك بيت المقدس الى القسطنطينية ، ووصلتنا سير حياته عن طريق كيريل الپيسانى Cyril of Scythopolis وقد قابل القديس ساباس وتأثر بتعاليمه ، ويسمى دير ذلك القديس باسم مار سابا Mar Saba ويعد أحد أقدم الأديرة المعمورة فى العالم ، ويشغله رهبان تابعين للكنيسة الأرثوذكسية الشرقية ، وأدركت المنية القديس ساباس فى عام ٥٣٢م ، ويلاحظ أن عيد الاحتفال به هو الخامس من ديسمبر، عنه أنظر :

Attwater, The Penguin Distionarp of Saints, P. 301.

ومن انتشار الحركة الديرانية فى فلسطين خلال تلك المرحلة أنظر :
رأفت عبد الحميد ، « كنيسة بيت المقدس فى العصر البيزنطى » ، المجلة
التاريخية المصرية ، م (٢٥) عام ١٩٧٨م ، ص ٩٩ .

Saewulf, P. 21.

(٤٥)

(٤٦) جبل طابور Tabor ، هو جبل الطور ، وقع فى إقليم الجليل وطل على مرج بن عامر ، وأرتفع عن سطح البحر بنحو خمسمائة وثمانية وثمانين مترا • واحتل موقعا استراتيجيا هاما وكان موضع اهتمام واعجاب الصليبيين ، ولدينا وصف هام لذلك الجبل من جانب الرحالة الروسى دانييسال Daniel ويقرر أن ذلك الجبل من عجيب صنع الله • على نحو يعجز المرء عن أن يصفه ، وهو بالغ الجمال والروعة ، ومنعزل عما سواه من الجبال ، وهناك نهر يجرى فى الوادى الذى يقع أسفل الجبل ، وتنمو فوق الجبل كافة أنواع الأشجار المثمرة مثل الزيتون والتين ، وغيرها من أشجار الفاكهة ، ويقرر نفس الرحالة أنه من الصعوبة بمكان

تسلق ذلك الجبل نظرا لتكويناته الصخرية الوعرة ، وقام بنفسه بتسلقه ويقول انه بدأ في ذلك في الساعة الثالثة من اليوم (٩) وبلغ قمته في الساعة التاسعة .

عن جبل الطور أنظر :

Anonymous, The deeds of the Franks, P. 100, Abbot Daniel, The Pilgrimage of Abbot Daniel in The Holy Land, Trans. by Wilson, P.P.T.S., Vol. IV, London 1895, P. 66—67, Fulcher of Chartres P. 272.

المناسبات ، الديارات ، تحقيق كوركيس عواد ، ط٠ بغداد ١٩٥١م ، ص ١٣٣ ، ابن عبد الحق البغدادي ، المصدر السابق ، ج ٢ ، ص ٨٩٦ ، مصطفى الدباغ ، بلادنا فلسطين ، ج ٧/ق ٢ ، ص ١٣ ، طه ثلجي الطراونة ، المرجع السابق ، ص ٧٥ — ص ٧٦ ، أحمد رمضان ، المجتمع الاسلامي في بلاد الشام في عصر الحروب الصليبية ، ط٠ القاهرة ١٩٧٧م ، ص ١٦ ، سعيد عبد الله البيشاوي ، الممتلكات الكنسية مملكة بيت المقدس للصليبية (١٠٩٩ — ١٢٩١ م) ، ط٠ الاسكندرية عام ١٩٩٠م ، ص ٦٩ ، حاشية (٢) .

Saewulf, P. 24.

(٤٧)

والأديرة الثلاثة هي دير التجلي ، دير الياش ودير موسى . وقد احتلت أهمية كبيرة في اقليم الجليل خلال تلك المرحلة ، وقد اشتهر الشليشتي وابن فضل الله العمري الى دير التجلي ، وتذكر الأول أن للناس يقصدونه من كافة المواضع وأن موقعه حسن وهو من المواضع الطيبة ، ووصف الدير بالاتساع والمناعة في البناء واحتوى على موضع مخصص لاستقبال الحجاج واستضافتهم ، واحتوى على كنيسة عرفت بكنيسة المخلص ، أما دير القديس الياس فوصف بصغر الحجم ، وقد حظى الصليبيين ، واستمر في ازدهاره حتى أواخر القرن الثاني عشر ، ويلاحظ انه يعرف أيضا بالدير البيزنطي ويشير المؤرخ الصليبي وليم الصوري الى أن القوات الأيوبية هاجمت ذلك الدير وأن الرهبان عملوا على الدفاع عنه ، عن ذلك أنظر :

المناسبات ، المصدر السابق ، ص ١٣٢ ، العمري ، مسالك الأبحار في ممالك الأمصار ، ج ١ ، تحقيق أحمد زكي ، ط٠ القاهرة ١٩٢٤م ، ص ٣٣٧ ،

Abbot Daniel, P. 66- 67, William of Tyre, Vol. II, P. 495.

ليلي طرشوبى ، اقليم الجليل فترة الحروب الصليبية في القرن الثاني عشر الميلادى ، رسالة دكتوراه غير منشورة — كلية الآداب — جامعة القاهرة عام ١٩٨٧م ، ص ١٩٧ — ص ٢٠٦ حيث تتناول تلك الأديرة بصورة مفصلة .

(٤٨) عبد القادر اليوسف ، علاقات بين الشرق والغرب بين القرنين الحادى عشر والخامس عشر ، ط٠ بيروت ١٩٦٩م ، ص ٨٠ — ٨١ .

(٤٩) عاشور ، الحركة الصليبية ، ج١ ، ص ٤٨٤ - ص ٤٨٥ ، ملامح المجتمع الصليبي في بلاد الشام ، مجلة المستقبل العربي ، عدد (٨) ، عام ١٩٨٧ م ، ص ٢٦ .
(٥٠) زابوروف ، الصليبيون في الشرق ، ص ١٥٣ .

Köhler, «Chartres de l'Abbaye de Notre Dame de la Vallée, (٥١) de Josaphat en Terre Sainte (1102--1291)», R.O.L., T. VII, P. 112.

وقد وقع وادي يوسفات شرق بيت المقدس بين جبل الزيتون شرقا ، وجبل صهيون غربا ، وخلال العصور الوسطى أطلق عليه المؤرخون أسماء متعددة مثل وادي جهنم ، أو وادي مريم ، أو وادي النار أو وادي سلوان ، وقد وردت الإشارة إلى ذلك الوادي لدى مؤلفات العديد من الرحالة الأوربيين الذين زاروا المنطقة خلال عهد السيادة الصليبية في فلسطين وحتى بعد ذلك ، ويلاحظ أن ذلك الوادي احتوى - خلال مرحلة دراستنا هذه - على العديد من النساك الذين أقاموا فيه ، واحتوى كذلك على أحد الأديرة الهامة ، وقد أشار إلى ذلك الرحالة الألماني يوحنا الوردبرجي في ثنايا رحلته .

عن ذلك انظر :

الانريسي ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ٢٦٢ ، ابن شداد ، الإيعاق الخطيرة ، ص ٢٨٨ .
Saewulf, P. 18.

William of Tyre, Vol. I, 341.

John of Wurzburg, Description of the Holy Land. Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London 1896, P. 50, P. 51.

Burchard of Mont Sion, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. XII, London 1896, P. 69, P. 71, P. 72.

Ludolph Von Suchem, Description of The Holy Land, Trans. by Aubrey Stewart, Vol. XII, London 1895, P. 97, P. 110.

Felix Fabri, The Wanderings of Felix Fabri, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S. Vol. VII, part II, London 1893, P. 458.

سعيد البيشاوي ، المرجع السابق ، ص ١٣٢ .

Köhler, P. 118 119.

(٥٢)

(٥٣)

Hume, Medical Work of The Knights Hospitallers of Saint John of Jerusalem, Institute of The History of Medicine of The Johns Hopkins University, Baltimore 1940, P. 3.

القديس يوحنا المعمدان ، هو أحد رجال الدين من يهودا ، عاش في خلال المرحلة التي سبقت ظهور السيد المسيح عليه السلام مباشرة ، وكان والده يدعى زكريا ، وهو كاهن يهودي ، وأخذ يوحنا المعمدان يقوم بدوره في التبشير بالسيد المسيح ، وقام بتعميده ، ويرى البعض أن تعاليم يوحنا كان لها أثرها الهام على المعاصرين ، وقد لقي مصرعه على يد هيرودس ، ويلاحظ أن العهد الجديد - لا سيما انجيلي متى ومرقص - يحتوى على اشارات هامة عن دوره التبشيري ، عنه انظر : متى الاصحاح (١) من ١ الى ٦ ، الاصحاح (٣) ، من ١٣ : ١٧ ، مرقص ، الاصحاح (٦) من ١٤ الى ٢٩ ، لوقا ، الاصحاح (٩) من ٧ الى ٩ .

Hastings, Dictionary of The Bible, New York 1952, P. 509—510, Grant, Historical introduction to the new testament, New York 1963, P.P. 309—312, Unger, Unger's Bible dictionary, Chicago 1944, P. 599—600.

سامي سعد الاحمد ، تاريخ فلسطين القديم ، ط٠ بغداد ١٩٧٩م ، ص ٣٧١ - ٣٧٢ .

(٥٥) أمالفي Amalfi ، مدينة وقعت في كامبانيا Campania بإيطاليا في مقاطعة سالرنو Salerno ، على بعد سبعة عشر ميلا الى الجنوب الغربى من مدينة سالرنو على الساحل الشمالى من الخليج الذى يحمل اسم المدينة Gulf of Salerno ، وكانت أمالفي مستعمرة بيزنطية ، وعلى الرغم من أنها كانت موجودة من القرن الرابع الميلادى ، الا أنها لم تكن لها أهمية تجارية كبيرة حتى أواسط القرن السادس ، وشاركت مع المدن الإيطالية التجارية الأخرى مثل البندقية في التجارة مع الشرق ، وازدادت أهميتها في القرن التاسع م ، وذلك بعد انتهاء ارتباطها بـ نابولي ، ويرجع بعض الباحثين تزايد نفوذ تلك المينة الى تلك الاعفاءات التى حصلت عليها من جانب الامبراطورية البيزنطية ، وحافظت أمالفي على تجارة مزدهرة مع صقلية والشام ومصر ، وجرت عملتها في التعامل التجارى في عالم البحر المتوسط ، وساعدت أساطيلها البابا ليو الرابع Leo IV ضد هجمات المسلمين عام ٨١٨م ، وحصلت على استقلالها منذ وقت مبكر من القرن الحادى عشر ، وفي حوالى عام ١٠٧٣م أرغمت على الاعتراف بالتبعية لروبرت جويسكار Robert Guiscard زعيم النورمان الذى هاجمها على رأس جيشه ، وأعتبر البعض هذا التاريخ بداية حقيقية لتدهور أمالفي كقوة تجارية حيث صارت موضعا للمنافسة من جانب جنوة وبيزا .

عن أمالفي ودورها التجارى انظر :

Ency. Brit. «Amalfi», Vol. II, P. 703.

Encp. Amer., «Amalfi», Vol. I, P. 659.

Chamber's Ency., «Amalfi», Vol. I, P. 315.

Pirenne, Mohammed and Charlemagne, London 1954, P. 152.

Citarello, «The relations of Amalfi with the Arab World before the Crusades», Speculum, Vol. XVII, P.P. 299—312.

Krueger, «The Italian cities and the Arabs before 1095», in Setton, A History of the Crusades, Vol. I, Pennsylvania 1958, P. 52.

King, The Knights Hospitallers in The Holy Land, London 1930, P. 13.

أرشيبالد لويس ، القوى البحرية والتجارية في حوض البحر المتوسط ، ت ، أحمد عيسى ، ط . القاهرة ١٩٦٠م ، ص ٣٣٩ - ص ٣٤٠ ، عمر كمال توفيق . ، مملكة بيت المقدس الصليبية ، ط . الاسكندرية ١٩٥٨م ، ص ١٩٣ ، حسن إبراهيم ، الدولة الفاطمية ، ط . القاهرة ١٩٥٨م ، ص ٦١١ ، سرور ، الحضارة الإسلامية في الشرق ، ط . القاهرة ١٩٦٢م ، ص ١٥٦ ، سياسة الفاطميين الخارجية ، ط . القاهرة ١٩٦٧م ، ص ٢٤٩ ، راشد البراوي ، حالة مصر الاقتصادية في العصر الفاطمي ، ط . القاهرة ١٩٤٨م ، ص ١٢٨ ، هايد ، المرجع السابق ، ج ٢ ، ت . أحمد رضا مجاهد رضا ، ط . القاهرة ١٩٩١م ، ص ٧٢ .

(٥٦) القديس يوحنا المتصدق ، ولدهذا القديس في أماسوس Amathus في جزيرة قبرص Cyprus ، وذلك في عام ٥٦٠م ، ويلاحظ أن الشطر الأعظم من حياة ذلك القديس غير معروف ، وذلك باستثناء أنه عاش مع زوجته وأسرتة في قبرص أو مصر ، ومن المحتمل أنه شارك في الحياة العامة عندما بلغ الخمسين من عمره تقريبا عندما كان لا يزال من العلمانيين ، ولم ينضم بعد إلى السلك الكنسي ، وقد وقع الاختيار عليه ليكون بطريركا للاسكندرية ، وسعى ذلك القديس من أجل اعلاء شأن الأرثوذكسية إلى حد بعيد ، وقام بدور خيرى كبير من أجل انشاء المستشفيات للمرضى ورعاية المحتاجين وقدم المساعدات للفقراء وكذلك الهيئات المنتظمة ، وعندما قام الفرس بمهاجمة بيت المقدس في عام ٦١٤م ، قدم يوحنا المتصدق مبالغ كبيرة من المال وكذلك كميات من الاغذية لأهل المدينة ، وعاد أدراجه إلى قبرص حيث أدركته منيته هناك في عام ٦١٩م ، ويلاحظ أن يوم الاحتفال بعيده يوافق يوم الحادى عشر من نوفمبر ، عنه انظر :

William of Tyre, Vol. I, P. 80, note (1).

Attwater, Op. Cit., P. 190--191.

مؤنس عوض ، المرجع السابق ، ص ٢٦٥ ، حاشية (٢) .

Miller, «The Knights of St. John and The Hospitallers of The (٥٧)

Latin West», Speculum, Vol. LIII, 1978, P.P. 709 718.

Deanesly, History of medieval church, London 1975, P. 209. (٥٨)

نييلة مقامى ، فرق الرهبان الفرنسان فى بلاد الشام فى القرنين ١٢ ، ١٣ م ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٧٥ م ، ص ٨ .

وعن نشأة وتطور المستشفيات فى الامبراطورية البيزنطية ، أنظر دراسة تيموثى ميلر الهامة :

Timothy Miller, The Birth of The Hospital in The Byzantine Empire, Baltimore 1985.

وقد قام ديمتريوس كونستانتيوس Demetrius Constantelos بعرض الكتاب ونشر فى مجلة Speculum عدد أبريل من عام ١٩٨٧ م على مدى الصفحات من ٤٥٠ إلى ٤٥٥ .

Speculum, April 1987, P.P. 450—455.

(٥٩) عن ذلك أنظر :

ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٥٦ ، ابن الاثير ، الباهر ، ص ١٧٠ - ص ١٧١ . ابن كثير ، البداية والنهاية ، ج ١٢ ، ص ٢٨١ ، ابن الشحنة ، الدن المنتخب فى تاريخ مملكة حلب ، تحقيق سرقيس ، ط . بيروت ١٩٠٩ م ، ص ٢٣٠ - ص ٢٣١ ، أحمد عيسى ، تاريخ البيمارستانات فى الاسلام ، ط . دمشق ١٩٣٩ م . وهو دراسة هامة متخصصة لا يمكن اغفالها ، كامل السامرائى ، مختصر تاريخ الطب العربى ، ج ٢ ، ط . بغداد ١٩٨٥ م ، ص ١٢٥ - ص ١٣٣ ، كامل حسين ، الموجز فى تاريخ الطب والصيدلة عند العرب ، ط . القاهرة ١٩٨٣ م ، ص ٥٤ ، توفيق الطويل ، من تراثنا العربى الاسلامى ، سلسلة عالم المعرفة ، ط . الكويت ١٩٨٥ م ، ص ١٣٨ ، عاشور ، « المجتمع الاسلامى فى بلاد الشام فى عصر الحروب الصليبية » ، المؤتمر الاول لتاريخ بلاد الشام ، ط . عمان ١٩٧٤ م ، ص ٢٢٤ ، مؤنس أحمد عوض ، تاريخ الطب العربى ومكانة عبد اللطيف البغدادى فيه (ت ٦٢٩ هـ / ١٢٣١ م) بحث مقدم لأعمال مؤتمر تاريخ العلوم عند العرب ، الرقة - الجمهورية العربية السورية ، معهد التراث العلمى العربى بحلب ، أبريل ١٩٩١ م ، ص ١٦ ، مونتجومزى وات ، فضل الاسلام على الحضارة العربية ، ت . حسين أحمد أمين ، ط . القاهرة ١٩٨٣ م ، ص ٥٤ ، نقولا زيادة ، دمشق فى عصر المماليك ط . بيروت ١٩٦٦ م ، ص ٨٤ .

(٦٠) عن تلك المذبحة أنظر :

Anonymous, The deeds of The Franks and other Pilgrims, Trans. by Hill, New York 1962, P. 51, Fulcher of Chartres, History of The Expedition to Jerusalem, P. 1222.

Raymond d'Aghilliers, in Peters, The First Crusade, Pennsylvania 1971

P. 209.

ابن القلانيس ، ذيل تاريخ دمشق ، تحقيق اميدروز ، ط٠ بيروت ١٩٠٨م ،
ص ١٣٧ ، ابن ميسر ، منتخبات من تاريخ مصر R.H.C., Hist. Or. T. III ص ٤٦٣
ابن العبري ، تاريخ مختصر الدول ، ط٠ بيروت ، ص ١٩٧ ، الباقعي ، مرآة الجنان
وعبرة اليقظان ، ج٣ ، ط٠ حيدر اباد الدكن ١٣٤٨هـ ، ص ١٥٤ ، ابن الجوزي ،
المنتظم في تاريخ الملوك والأمم ، ج٩ ، ط٠ حيدر اباد الدكن ١٣٥٩هـ ، ص ١٠٨

Hagenmeyer, «Chronologie de la première Croisade», R.O.L., 'I. VII,
Année 1899, P.P. 477—478, Gottein, «Contemporary Letters on The Capture
of Jerusalem by The Crusades», J.J.S., Vol. X, 1952, P.P. 162—177.

عاشور ، أضواء جديدة على الحروب الصليبية ، ط٠ القاهرة ١٩٦٤م ،
ص ٥٧ ، ص ٥٨ ، قاسم عبده قاسم ، الحروب الصليبية ، نصوص ووثائق ،
ط٠ القاهرة ١٩٨٢م ، ص ٢٧٦ ، العروسي المطوي ، الحروب الصليبية في المشرق
والمغرب ، ط٠ بيروت ١٩٨٢م ، ص ٥٤ ، حسن حبش ، الحرب الصليبية الأولى ،
ط٠ القاهرة ١٩٥٨م ، ص ١٧٩ ، جوزيف نسيم يوسف ، الوحدة وحركات الديقظة
العربية ابان العدوان الصليبي ، ط٠ بيروت ١٩٨١م ، ص ١٥ .

William of Tyre, Vol. I, P. 312.

(٦١)

الفصل الثاني

دانيال

١١٠٦ - ١١٠٧ م

شعد رحلة دانيال الروسى (١) واحدة من الرحلات الهامة التى قام بها الرحالة الأوروبيون إلى مملكة بيت المقدس الصليبية ، ومرجع تلك الأهمية يكمن فى أن تلك الرحلة تمت فى بدايات عهد الاستيطان الصليبي فى بلاد الشام ، ومن ثم احتوت على عدة جوانب هامة على مستوى العلاقات السياسية والحربية بين مملكة بيت المقدس والقوى الإسلامية المجاورة ، فضلا عن الجوانب الاقتصادية والكنسية ، وكل ذلك من خلال أول تسجيل لرحلة روسى زار المنطقة .

وينطلب الأمر ، عرض ارتباط الروس بالمسيحية خاصة منذ القرن العاشر الميلادى ، والدور الذى لعبته الامبراطورية البيزنطية فى هذا الشأن ، وأثر ذلك على قيام وتطور رحلات الروس إلى البقاع المسيحية المقدسة فى فلسطين .

ومن الأهمية يمكن ملاحظة أن الكيان الروسى ظهر إلى الوجود من خلال تنظيم من القبائل السلاقية شبه البدوية والتى وجدت فى مناطق الغابات الممتدة على طول أنهار الدنيبر Dnieper ، وغرب أنهار دفينيا Dvina ، ولوفات Lovat وكذلك عناصر الفرنجيان Varangians . أو الروس ومجموعات صغيرة من المغامرين الاسكندنافيين ، وهم الذين عرفوا بصفة عامة فى تلك المنطقة خلال القرنين التاسع والعاشر الميلاديين - عرفوا باسم الروس Phos (٢) ، وقد تدعمت الصلات بينهم وبين الامبراطورية البيزنطية ومن مظاهر ذلك أن التجار الروس كانوا من بين العناصر الأجنبية التى ترددت على القسطنطينية فى القرن العاشر م ، وعاملتهم الامبراطورية معاملة خاصة ، وهذا يمكن ادراكه من خلال نصوص المعاهدات التجارية التى وقعت بين الطرفين (٣) والتى حرص الروس من خلالها أن يحصلوا على العديد من الامتيازات التجارية ، ولا مرأه فى أن النشاط التجارى لهم قد ازدهر من خلال المرات المائية التى ربطت بين البحر الأسود والبحر البلطى ، وعلى نحو خاص هاربوق كييف Kiev - نوفجورود Novogorod (٤) .

وإذا نحينا جانبا الناحية الاقتصادية التجارية نجد أن عناصر من الروس قدمت للعمل كمرتزقة فى الجيش البيزنطى ، وفى القرن العاشر نجدهم شكلوا فئسا وفعالا من الحرس الامبراطورى ، وعرفوا باسم الورك صاحب الصيت الذائع (٥) .

والواقع أن القرن العاشر م لا يعد قرنا هاما فى العلاقات الروسية - البيزنطية على المستوى الاقتصادى والعربى فقط ، بل أيضا من الناحية الدينية المذهبية ، وقد بذلت الامبراطورية البيزنطية جهدها الجهد من أجل التبشير بالمسيحية الأرثوذكسية

فى صفوف العناصر الروسية تدعيما للنفوذ الدينى لكنيسة القسطنطينية . وتوطدت العلاقات بين الجانبين بصورة كبيرة خاصة خلال النصف الثانى من ذلك القرن ، على نحو ساعد - ولا ريب - فى تدعيم الصلات الدينية والمذهبية ، ومن مظاهر هذا التوطد ، قيام القيصرة الروسية أولجا Tsarina Olga بزيارة القسطنطينية فى عام ٩٥٧م واعتناقها المسيحية الأرثوذكسية ، ولا ريب فى أن ذلك مثل تطورا هاما ومهد لأحداث كبيرة حدثت فيما بعد ذات تأثيرات فعالة .

وقد حدث التطور الأكبر فى عهد حفيدها الأمير فلاديمير 1 Vladimir (٩٨٠ - ١٠١٢م) والذى نمت فى عهده الدولة الروسية نموا كبيرا ، الى الدرجة التى صارت تسيطر فيها على مناطق امبراطورية الخزر على نهر الفولجا ، واحتلت مكانة رفيعة كاقوى قوة سياسية واقتصادية فى شمال أوروبا .

وقد عقد فلاديمير اتفاقية مع الامبراطور البيزنطى باسل الثانى Basil II (٩٧٦ - ١٠٢٥م) تقرّر فيها أن يعتنق الأمير الروسى المسيحية وأن يتزوج الاميرة انا Anna شقيقة الامبراطور^(٧) ، غير أن الأخير ماطل فى تنفيذ ذلك الاتفاق الهام ، وأمام ذلك الموقف قام فلاديمير - على سبيل الضغط العسكرى والسياسى - بالاستيلاء على ميناء خرسون Cherson الحيوى الهام على البحر الأسود ، كذلك لعبت العلاقات الخارجية البيزنطية دورها فى هذا المجال ، إذ أن حاكم انطاكية برداس فوكاس Bardas Phocus (٩٨٦ - ٩٨٧م) شق عصا الطاعة على الامبراطور البيزنطى ، واستولى على مناطق عديدة من املاكه ، واضطر باسل الثانى أن يرأسل الروس . من أجل مساعدته فى مواجهة حركة التمرد المتزايدة ، وبالفعل قام الأمير الروسى بتقديم مساعدة حربية للقسطنطينية^(٨) ، ويقرر شارل ديل أن الامبراطور طلب عون أمير كييف فأرسل الأخير اليه ستة آلاف من الجند المرتزقة^(٩) ، بفضلها تمكن من أن يلحق الهزيمة ببرداس فوكاس وحلفائه من الأيبيريين فى معركة أيدوس فى أبريل عام ٩٨٩م ، وفيما بعد وافق الامبراطور على أمر المصاهرة^(١٠) ، بعد أن اقنع فلاديمير باعتناق المسيحية وفرضها على رعاياه فى كييف .

وهكذا تم الارتباط بين روسيا والامبراطورية البيزنطية من خلال المذهب الأرثوذكسى^(١١) ، وما يذكر فى هذا الصدد ، أنه خلال القرن العاشر م ، تأثر العديد من الزاد الفئات العليا فى روسيا بالثقافة والعقيدة المسيحية فى الامبراطورية البيزنطية ، وقد كان طبيعيا أن يتجه الأمراء الحاكمون الى المذهب الأرثوذكسى^(١٢) .

ومن أجل القيام بتحويل روسيا الى المسيحية تم بناء العديد من الكنائس فى كافة أنحاء البلاد فى عهد فلاديمير ، وقد قرر الأخير أن يتم بناء الكنائس فى نفس الأماكن السابقة التى كانت تعبد فيها الآلهة الوثنية ، وتقام فيها الطقوس الدينية ، كذلك تم تشييد الأديرة ليس فقط فى كييف ، بل أيضا فى مناطق الغابات ، وتم تشييد المدارس التى حرصت الفئات العليا على أن تلحق أبناءها بها ، ومثلت تلك المدارس الأساس الذى قامت عليه المدارس الكنسية ، والتى هدفت الى تخريج عناصر تعمل بالسلك الكنسى فيما بعد (١٣) .

وبصفة عامة ، كان التحول الى المسيحية فى روسيا بصورة تدريجية ، فقد بدأ بالفئات العليا فى المجتمع ثم انتشر ببطء لدى العناصر الأدنى (١٤) ، وليس معنى ذلك أن العناصر الوثنية لم تظهر اية مقاومة ، فيلاحظ أن عناصر الوثنيين لأذت بالفرار الى الأدغال والغابات (١٥) وبقيت أشكال الوثنية قائمة لعدة قرون ، ولكن بفضل الكنائس والأديرة التى تم تشييدها ، فان روسيا صارت تحتل مكانها اللائق بها ، ضمن المراكز الروحية للمسيحية فى ذلك العصر (١٦) .

وقد تدعمت ارتباطات روسيا بالمسيحية من خلال ابن فلاديمير ونعنى به ياروسلاف Yaroslaff (١٠١٥ - ١٠٥٤ م) الذى عمل على أن يدعم سياسة والده ، وبلغ بها آفاقا أرحب ، ويقرر شارل ديل أن فلاديمير صار كلوقس روسيا ، وصار ياروسلاف شيرمانها (١٧) ، ولكن كلا منهما كان يدين لبيزنطة بعناصر عظمتها التاريخية ، ولأريب فى أن أهم أعمالهما ما اتصل بالعلاقات الروسية - البيزنطية .

ويبدو أنه فى أعقاب اعتناق الروس للمسيحية ، وجدت عناصر عديدة منهم تسعى الى القيام برحلات الى البقاع المقدسة فى فلسطين من أجل الحج ، ويرى البعض أنه منذ القرن الحادى عشر على نحو خاص ، تقاطروا الى فلسطين وبيت المقدس ، حتى صار حضورهم الى هناك من الأمور المعتادة المألوفة (١٨) .

أما عن الطرق التى سلكها الرجال والحجاج الروس الى هناك ، فنعرف أنهم كانوا ينطلقون من مدينة كييف ثم تقلهم سفن خفيفة حيث يجتازون نهر الدنيبر Dnieper ، وذلك فى حالة نجاتهم من القبائل التى وجدت على ضفتى النهر ، ثم من هناك ساروا الى بلغاريا ومنها شقوا طريقهم الى العاصمة البيزنطية القسطنطينية (١٩) ، ويبدو أن أنه من هناك أقلتهم المراكب الى شرق البحر المتوسط

والساحل الشامى خاصة مدينة يافا ، وفى هذا القسم من الرحلة كان من الممكن أن يتعرضوا للعديد من الأخطار لا سيما خطر عواصف البحر الهائجة التى كان من الممكن أن تغرق سفنهم ومراكبهم ، ثم الهجمات المسلحة من جانب المسلمين (٢٠) الذين كانوا يجاهدون إغداهم قى تلك البقاع .

ومع ذلك ، فيبدو أن مصاعب الطريق البحرى السابقة الإشارة قد دفعت بالبعض الآخر الى اتخاذ الطريق البرى الأكثر أمنا ، والذي من خلاله اجتازوا مناطق آسيا الوسطى الى شمال بلاد الشام ومنها الى فلسطين (٢١) .

ومع مقدم الحجاج الروس الى الأماكن المقدسة لدى المسيحيين فى فلسطين ، وجدت من بعد ذلك مؤلفات تتناول رحلة الحج الى تلك البقاع ، ويلاحظ هنا أن رحلة دانيال Daniel تعد وبحق - كما يلاحظ البعض - أول أثر من جنسها لكاتب روسى (٢٢) ، ومع ذلك فإن معلوماتنا منه قليلة وغير مؤكدة ، ونستمد بعضاً منها من خلال رحلته نفسها ، ونعرف أنه من المحتمل أنه قدم من مقاطعة تكريتكوف Tchernigov الروسية فى روسيا الصغرى Little Russia ، ومن المفترض أنه هو دانيال الذى عمل أسقفاً لمنطقة سوريف Suriev فى عام ١١١٥ م ، والذى أدرجته منيته فى يوم التاسع من سبتمبر من عام ١١٢٢ م (٢٣) .

أما فيما يتصل بالرحلة الزمنية التى جرت خلالها رحلة دانيال ، فهناك عدة تصورات فى هذا الشأن ، فالملاحظ أنه يذكر فى ثنايا رحلته إشارة الى الدوق الروسى الكبير ميشيل سفياتوبولك اسيا سلافويتش Micher Svintopolk Isiaslavowitsch (١٠٩٢ - ١١١٣ م) والملك بلدوين الأول Baldwin I (١١٠٠ - ١١١٨ م) ملك مملكة بيت المقدس الصليبية ، ويذكر أن مدينة عكا Acre قد سقطت فى قبضة الصليبيين ، ولما كانت تلك المدينة قد سقطت فى أيديهم فى ٢٦ مايو عام ١١٠٤ م ، فإن البعض يرى أن الرحلة من الممكن تصوير أنها جرت خلال المرحلة من عام ١١٠٤ الى عام ١١١٣ م كذلك فإن الأب دانيال أشار الى أنه صاحب الملك الصليبيى خلال حملة قام بها ضد دمشق ، ووفقا لتحديدات هاجنماير فإنه يرى أن تلك الحملة من جانب الصايبيين قد حدثت فيما بين عامى ١١٠٦ - ١١٠٧ م ، وهناك تصور آخر يرى أن رحلة ذلك الرحالة الروسى ، لا نجد فيها أية إشارة عن البطريرك اللاتينى وذلك خلال حديثه عن احتفال (الشعلة المقدسة) وأن أحد الأساقفة قد حل مكانه ، ويقرر البعض أنه لم يكن هناك بطريرك لاتينى فى بيت المقدس خلال عيد الفصح لعام ١١٠٧ م ، وقد غادر البطريرك داجوبورت

Dagobert المدينة فى عام ١١٠٣ م ، واتجه من كان بدبلا له ونعنى به ابريمار Ebramar الى روما فى عام ١١٠٦ م ، وهكذا فان اسبوع عيد الفصح الذى أمضاه دانيال فى المدينة من المرجح انه كان خلال عام ١١٠٧ وهكذا فان التصور الأقوى ، أن تكون تلك الرحلة قد تمت خلال المدة من عام ١١٠٦ الى عام ١١٠٧ م تقريبا (٢٥) .

ويلاحظ أن دانيال قد حرص فى رحلته على أن يعرض للطريق الذى سلكه الى أن وصل المدينة المقدسة ووصف الطريق الى القسطنطينية وأهم المناطق التى مر بها مثل مدينة هيراكليوم Heracleum وأشار الى جزيرة كريت Crete ولم ينس الاشارة الى العديد من القديسين وأماكن قيورهم ، كذلك تناول مدينة افسوس (٢٦) Ephesus وجزيرة بانتوس Pantos (٢٧) وكذلك جزيرة قبرص Cyprus وبمنا فى الواقع الاشارة الى تلك الجزيرة الأخيرة التى لعبت دورا هاما وحيويا فى الحركة الصليبية كنقطة عبور الى بلاد الشام ، ومركز تقهقر بعد فشل المشروع الصليبي هناك فى أخريات القرن الثالث عشر م - ظل يقوم بدوره الهجومى ضد المسلمين ، وقد وصفها بأنها ذات امتداد عظيم وأنها عامرة بالسكان بصورة كبيرة ، ومنتجة لكافة أنواع المنتجات ، كذلك أشار الى أنها - على المستوى الكنسى - تشتمل على عشرين أسقفية ، وأورد اشارات عن بعض القديسين الذين دفنوا فيها (٢٨) .

ويلاحظ أن ذكر دانيال لجزيرة قبرص جاء بصورة ضمنية ولم يتناولها بالتفصيل ، إذ أنه تناولها كنقطة عبور الى فلسطين ، ومن ثم انتهت فى رحلته أية اهتمامات سياسية ، أو اقتصادية ذات أهمية كبيرة بشأن تلك الجزيرة ذات الموقع الاستراتيجى الهام .

ومهما يكن من أمر ، فهناك ملاحظة عامة بشأن رحلة الأب دانيال ، إذ أنه يستعمل المقاييس الروسية عندما يذكر الأبعاد والمسافات التى بين الملق الشى أوردها فى رحلته ، وفى هذا الصدد يستعمل تعبير Verses ، والفرس ، وحدة قياس روسية تساوى ٣٥٠٠ قدم (٢٩) .

وقد أوضح ذلك الرحالة فى ثنايا رحلته ، أنه بفضل من الله وتوفيقه ، وجد لدى لورا ساباس Laura of St. Sabas (٣٠) ، أحد الرجال الاتقياء الوريعين الطاعنين فى السن ، وقد اتخذه مرشدا ودليلا من أجل معاونته فى رحلته فى البقاع

المقدسة سواء فى بيت المقدس Jerusalem أو فى غيرها من المناطق مثل طبرية Tiberia ، وجبل الطور Tabor ، والناصرة Nazareth وغيرها ، وقد مكث الأب دانيال مدة وجيزة فى لورا القديس ساباس St. Sabas (٣١) ، ومن هناك تمكن من زيارة كافة المناطق التى تآقت نفسه إلى زيارتها ، ويقرر استحالة زيارة تلك الأماكن والتعرف عليها ، دون أن يكون فى رفقة الزائر دليل وترجمان .

والجدير بالذكر أن اشارة ذلك الرحالة الى الدليل الذى عاونه فى رحلته لها قدرها من الاهمية ، إذ أن أولئك الحجاج وخاصة أولئك الذين وطأت أقدامهم تلك البقاع لأول مرة ، أتوا من كافة البقاع المسيحية واحتاجوا أشد الاحتياج الى من يرشدهم أثناء رحلتهم فى أنحاء فلسطين المختلفة ، ومن الطبيعى أن من عمل فى مجال الارشاد كان عارفا بجغرافية المنطقة ، وأهم المعالم المقدسة بالنسبة للمسيحيين فيها ، أما الترجمان - والذى أشار اليه الأب دانيال فى موضوع آخر - فكان عليه أن يكون عارفا بلغات الشعوب التى يقوم أبناؤها بالحج الى المنطقة ، ولا ريب فى أن ذلك كان من عوامل اتجاه العديدين الى العمل فى مثل تلك الانشطة خاصة خلال مناسبات الأعياد الدينية المسيحية المتصلة بمناسبات تتعلق بالسيد المسيح والسيدة مريم العذراء والقديسين ، إذ من المتوقع ازدياد أعداد الحجاج القادمين ازياة تلك المواضع المقدسة على نحو ضمن للمشغلين بالارشاد أرباها مجزية على ما يبدو .

وقد احتوت رحلة دانيال على اشارات سياسية وحربية لها جانبها من الاهمية ، ومن امثلة ذلك أنه عندما تناول بالاشارة مدينة يافا ذكر أنها لا تبعد كثيرا عن بيت المقدس ، وتقيم على ساحل البحر ، حيث يتم الارتحال الى بيت المقدس برا ، وتبلغ المسافة بينهما ٣٠ فرس (٣٢) وهناك فى منطقة مسطحة تؤدى الى كنيسة كبيرة كرسيت للقديس جورج St. George (٣٣) ، وهى تضم الى جانب المذبح ، قبة القديس التى استشهد ، وقد ذكر أن هناك عدة بنابيع فى ذلك المكان حيث يقدم اليه الحجاج من أجل أن ينالوا قسطنطا من الراحة فى المساء ، ويكمل الاششارة الهامة فيقول أن أولئك الحجاج فى رعب بالغ ، ذلك لأن المكان تم هجره وبيعه كثيرا عن عسقلان (٣٤) ، حيث يذبح العرب الحجاج فى ذلك الطريق ويرتبط الرعب والفزع بذلك المكان حتى المنطقة التى يدخل منها المرم الى الجبال ، ويقرر أن الطريق الواقع من يافا الى بيت المقدس ، يمتد فى منطقة ذات جبال صخرية ، وهو مخيف للغاية (٣٥) .

إن أهمية النص السابق الذى ذكره تلك الرحالة يتمثل فى انه يوضح صورة صادقة لطريق يافا - بيت المقدس ، وهو طريق على جانب كبير من الأهمية بالنسبة للمملكة الصليبية حينذاك ، إذ انه الممر الحيوى والرئيسى الذى سلكه الحجاج القادمون من أوربا لزيارة الأماكن المقدسة لدى المسيحيين ، ويلاحظ انه خلال تلك المرحلة المبكرة من تاريخ الاستقرار الصليبيى على المنطقة ، لم يكن الصليبيون قد دعموا سيطرتهم على مناطق متعددة ، ومن ثم قامت حركة مقاومة من جانب المسلمين ضد عناصر الحجاج ، ولا شك من أنهم كانوا يقومون بدورهم فى الجهاد ضد أعداء دينهم ، خاصة أن من أولئك الحجاج من قدم عونهم الحربى لخدمة الصليبيين فى بلاد الشام .

والواقع أن أهمية الطريق الممتد من يافا الى بيت المقدس ترجع أيضا الى انه الطريق الذى سوف تعهد مملكة بيت المقدس الصليبية ، فيما بعد ، بأمر الدفاع عنه الى عناصر فرسان الداوية Templars ، ما يدل على أن الصليبيين تلقوا هجمات مؤثرة عبره ، ومن المرجح أن عناصر البدر ساهموا بنصيب هام فى هذا المجال .

ومع ذلك ، ينبغى أن نقرر انه خلال رحلة دانيال وتنقله فى أنحاء المملكة لم يكن الخبير الاسلامى من خلال ذلك الطريق فحسب ، بل أن هجمات المسلمين تزايدت فى صورة حامية عسقلان Ascalon وقامت تلك الحامية بثلاث غزوات رئيسية ضد أملاك الصليبيين فى أعوام ١١٠١ م ، ١١٠٢ م ، ١١٠٥ م ، وثلاث غزوات صغيرة خلال أعوام ١١٠٧ م ، ١١١٣ م ، ١١١٥ م ويقرر فوشيه الشارترى Fulcher de Chartres انه على الرغم من قلة عدد رجال حامية عسقلان الا أنهم أحيانا تفوقوا على القوات الصليبية ووصلوا الى أسوار بيت المقدس وأشعلوا بعض الحرائق هناك^(٣٦) ، وشكلت تلك المدينة آخر قاعدة للأسطول الفاطمى فى بلاد الشام^(٣٧) ، ولا ريب فى أن الصليبيين سعموا ما وسعهم السعى نحو استقاطها واخضاعها لسيطرتهم السياسية على نحو فصله مؤرخهم وليم الصورى William of Tyre فى تاريخه^(٣٨) .

وهكذا ، فقد افادت تلك الرحلة فى توضيح طبيعة الأخطار الحربية والاضاع الأمنية القلة التى عانى منها الصليبيون خلال الرحلة المبكرة من تاريخهم فى المنطقة .

ومن جهة أخرى ، فإن ذلك الرحالة الروسى عندما وصف بحيرة طبرية ، أشار الى أن الملك الصليبيى بلدوين الأول Baldwin I (١١٠٠ - ١١١٨ م) - ويسميه خطأ أمير بيت المقدس Prince of Jerusalem على الرغم من أنه كان ملكا متوجا - كان يعتزم شن حملة حربية ضد الأعمال الدمشقية وقد اتخذ طريقه بالقرب من بحيرة طبرية ، وقد رآه دانيال خلال سيره الى هناك ، وحيّاه وطلب منه أن يكون مرافقا له ، من أجل أن يرى بقية الأماكن المسيحية المقدسة ، فوافق الملك الصليبيى على مطلب دانيال وجعله فى صحبته (٣٦) .

وعلى الرغم من أهمية تلك الإشارة فى القاء الضوء على الصراع القائم بين مملكة بيت المقدس الصليبية واناكية دمشق ، إلا أن ذلك الرحالة لا يذكر تاريخا محددا لتلك الغزوة الصليبية الموجهة صوب الأعمال الدمشقية ، ومع ذلك فإنه وفقا لتحقيقات هاجنماير Hagenmeyer ، فإنه يذكر أن تلك الحملة من المرجح أنها وقعت فيما بين عامي ١١٠٦ م ، ١١٠٨ م (٤٠) .

والجدير بالذكر أن المصدر التاريخى العربى المعاصر لتلك المرحلة المبكرة من تاريخ الوجود الصليبيى فى بلاد الشام يتمثل فى ما ألفه ابن القلانسي فى صورة كتابه ذيل تاريخ دمشق ، وقد أورد ضمن حوادث عام ٥٠٠هـ / ١١٠٦م إشارة الى تزايد فساد الصليبيين فى أعمال السواد وقيامهم بالتخريب والنهب والسلب هناك وأن ظهير الدين طفتكين قام بجمع قواته ونهض للإقاة الأعداء ، وأن الأخبار بلغت الملك الصليبيى بلدوين - ويسميه بغدوين - فنهض اليه من طبرية ، وحدث صدام حربي بين الجانبين ، واستولى طفتكين وقواته على حصن صليبي هام بالقرب من طبرية ، وأن الطرفين وضعوا فى حالة استنفار واستعداد للقتال ، غير أن الصليبيين عادوا أدراجهم الى طبرية ثم منها الى عكا (٤١) .

والواقع أن هناك بعض العوامل التى تدفعنا الى تصور أن الحملة التى وجهها الملك بلدوين الأول صوب المناطق التابعة لاناكية دمشق والتى رافق دانيال قسمها منها هى التى جرت فى عام ١١٠٦م ، والتى أشار اليها ابن القلانسي فى تاريخه ، ويمكن اجمال ذلك فى النقاط التالية :

١- اتفق كل من ابن القلانسي ودانيال على أن طبرية كانت بمثابة القاعدة الجربية الصليبية لشن تلك الغزوة .

— أوضح ابن القلانسي أن الصليبيين لم يحققوا أية مكاسب جربية على أتابكية دمشق ، وهذا ما أوضحته رحلة الأب دانيال — بصورة ضمنية — إذ خلت من أية إشارة إلى إنجازات جربية تمكن الصليبيون من تحقيقها وفي حالة افتراض تمكنهم من تحقيق ذلك لما تردد ذلك الرحالة في أن يشير إلى تلك الإنجازات الجربية ، ولكن ذلك لم يحدث .

— ان الرحالة دانيال ذكر في رحلته ما يفيد بأن حملة بلدون استغرقت عشرة أيام فقط ، وفي نفس الحين فان نصوص المؤرخ الدمشقي السالف الذكر تعطينا انطبعا بذلك الأمد القصير للصدام بين الطرفين ، ويدعم ذلك التجيرون ، فلة بما أورده بشأن الصدام بين أتابكية دمشق والمملكة الإهلبيية حينذاك فما عكس ان الصراخ لم يتسع فطاقة ولم يدم أمدا طويلا ، ثم ان المناطق التي ذكرها مثل جوران ، وطيرة ، وعكا ، لا تحتاج إلى مدة زمنية طويلة في إدارة حملة جربية محدودة الهدف .

وهكذا ، فان أوجه التشابه بين ما ورد لدى الرحالة الروبسي ، والمؤرخ الإدمشقي تدفعنا إلى أن نرجح الاحتمال سالف الذكر .

ومهما يكن من أمر ، فان دانيال يوصف بأنه شاهد عيان معاصر لتلك الحملة ، غير أنه أشار إليها بصورة موجزة نظرا لعدم مشاركته الفعلية فيها .

وامتدادا للجانب السياسي والحربي ، نجد ان ذلك الرحالة عندما أشار إلى جبل لبنان ، ذكر أنه لم يصعد إليه خوفا من الكفار^(٢٢) (يقصد العرب) وأشار إلى ان الأديام الذين هناحبه في رحلته طلبوا منه ألا يصعد إليه حرصا على حياته من الهلاك .

وتفيد تلك الناحية في توضيح أن جبل لبنان حينذاك سكنه عناصر معادية للوجود الصليبي في المنطقة ، وربما كانت تلك العناصر من الدروز الذين سكنوا البقاع الجبلية الوعرة المنعزلة والذين استقروا هناك من قبل مقدم الصليبيين إلى بلاد الشام ، وهذا يعني أنه بالإضافة إلى الموائمة الذين أشار إليهم ولهم الصوري والذين غاونوا الصليبيين^(٢٣) ، وجدت عناصر أخرى تسكن ذلك الحبل تنأصب الصليبيين العداء ومن المعروف أن الأخيرين دخلوا قم صراعات دموية مع الدروز الذين حلت بهم مذابح كبيرة من جراء العدوان الصليبي على المنطقة .

وقضلا عن ذلك ، احتوت رحلة ذلك الرحالة الروسى على جوانب هامة ذات طبيعية اقتصادية ، ويتمثل ذلك فى تناوله لمصادر المياه والعيون وكذلك ذكره لاشتهار بعض المدن الفلسطينية بإنتاج بعض المحاصيل والمنتجات الزراعية ، ونجده عند تناوله مدينة بيت المقدس يذكر أنها محاطة بالعديد من الوديان والجبال ولا تتوافر بها على الإطلاق المياه ، ولا يجد المرء بالقرب منها نهرا ، أو عيونا ، أو ينابيع باستثناء عين سلوان Pool of Siloe ، ولذلك فإن سكانها لا يجدون الماء الا فى صورة مياه الأمطار^(٤٥) .

وقد تناول دانيال نهر الأردن ، والأنهار التى تجرى فى جبل لبنان وذكر أنها بلغت اثنى عشر نهرا ، ومن الملاحظ أنه عندما أشار الى نهر الأردن مثلاً ذكر أن مياهه تجرى متدفقة ، وأنها صالحة للشرب ولا تؤذى المعدة ، ويعتبره مثل نهر ~~سنوف~~ ^(٤٦) فى روسيا ، ويبدو أن تجمد عدد من الأنهار فى بلاده من جراء الانخفاض الحاد فى درجة الحرارة فى فصل الشتاء ، جعله يلاحظ أنها ر بلاد الشام ويتحدث عنها بهذه الصورة ، ويعقد مقارنة بين أوجه الاتفاق والاختلاف بين أنهار روسيا وبلاد الشام .

وبالإضافة الى ذلك ، نجده يشير الى مدينة نابلس على أن بها كافة أنواع المنتجات ووقعت بين جبلين شاهقين فى الارتفاع وتحتوى عددا من ينابيع المياه العذبة ، وبها العديد من الأشجار المثمرة بشتى أنواع الفاكهة^(٤٧) ، وتجلب بيت المقدس كثيرا من احتياجاتها من نابلس ، كذلك ذكر أن الأخيرة تنتج الزيت بكميات وفيرة^(٤٨) ، وتعد اشارته عن تلك المدينة الأخيرة ذات أهمية اقتصادية ، وهى توضيح إشتهار نابلس بإنتاج الزيت على نحو خاص ، ثم أنه أوضح الصلات التجارية بين المدينتين من ناحية أخرى ، ويلاحظ أن كل مدينة من مدن الشام التى اشتهرت بإنتاج سلعة معينة كانت مجالا لتصديرها الى المناطق الأخرى التى احتاجتها .

ومن جهة أخرى ، نجده عندما يتناول بحيرة طبرية ، يشير الى مياهها العذبة ، وأنها عامرة بمختلف أنواع الأسماك^(٤٩) ، وبها نوع معين يقال أن السيد المسيح عليه السلام كان مغرما به ، وقد حرص الرحالة دانيال على أن يتناوله تيمنا به^(٥٠) ، ومن خلال تناوله لتلك الناحية ، من الممكن تصور أن تجارة الأسماك ازدهرت من خلال الحجاج المسيحيين الذين توافدوا بالآلاف على تلك المنطقة . مع ملاحظة أن أعدادهم تزايدت بصورة مستمرة ، وأنهم زاروا إقليم الجليل ، وبحيرة طبرية ،

وخاضعة بعد خضوع المنطقة للسيادة الصايبية ، فمن المنطقي أن نعتقد أن صيد الأسماك من تلك البحيرة ، والمتاجرة فيها مثل أحد عوامل ازدهار المنطقة تجارية^(٥١) .

وعلى الرغم من أهمية الساحل الفلسطيني في حركة التجارة العالمية خلال تلك الرحلة ، إلا أن الملاحظ أن الرحالة دائيال لا يقدم اشارات ذات دلالات اقتصادية تجارية هامة بشأن تلك المنطقة الحيوية ، ونجده اكتفى بإيراد أسماء بعض المدن الساحلية دون أن يوضح دورها على الصعيد التجاري ، ومن ذلك قوله أن أرسوف وهى التى يذكرها على انها Tarsuf ^(٥٢) بعدت عن قيسارية وبسميها Caesaria Philippi مسافة ٢٤ فرسز عبر طريق بإمتداد الساحل^(٥٣) ، أما حيفا ويذكرها Calpha ، فيشير الى أن المسافة بينها وبين جبل الكرمل تبلغ فرس واحد^(٥٤) . وعندما ذكر مدينة عكا أشار الى أنها مدينة كبيرة ، صلبة البناء ، ذات ميناء حسن وكانت تابعة من قبل للعرب والآن - وقت قيامه برحلته - خاضعة لسيطرة الفرنج^(٥٥) ، ومن المعروف أن تلك المدينة سقطت في قبضة الصليبيين في عام ١١٠٤ م .

ومن الملاحظ أن أهمية منطقة الساحل الشامى بصفة عامة ، والفلسطينى على نحو خاص ، والتي لم تحظ باهتمام ذلك الرحالة الروسى ، لا سيما من الزاوية الاقتصادية التجارية سنحدها تتضمن لدى رحالة آخرون زاروا مملكة بيت المقدس ، الصليبية خلال الرحلة التالية على قيام دائيال برحلته .

٥١ الجانب الدينى فى الرحلة ، فبعد أن ذلك الرحالة قدم لنا وصفا تفصيليا عليه المسحة الدينية عند حديثه عن مدينة بيت المقدس ، ويقرر أنها وقعت وسط جبال صخرية ، وعند الاقتراب منها يجد المرء أولا برج داود ^(٥٦) Tower of David ومن بعد ذلك عندما يتقدم قليلا يجد جبل الزيتون Mount of Olives . وقُدس الأقداس Holy of Holies ، وكنيسة القيامة Church of Resurrection ^(٥٧) ، ويقرر أن كل مسيحي دغمز قلبه فرح بالغ ، وحبور عظيم ، عند رؤية المدينة المقدسة ، وتذرف العبرات من عيون المؤمنين ، ولا يستطيع أحد أن يملك مشاعره ، بل أنهم يجهبشون باليكاء عندما يرون اواضع التى ارتبطت بالسيد المسيح^(٥٨) ، ويقرر أن جبل صهيون Mountain of Sion يواجه مدينة بيت المقدس من جهة الجنوب ، وعليه شيدت المدينة القديمة ، التى دُمرت على يد نبوخذ نصر ، ملك بابل فى عهد النبى جرميا ^(٥٩) Jeremiah .

وَقَضَلَا عَنْ ذَلِكَ ، تَحْتَوِي الرُّحْلَةُ عَلَى جَوَائِبَ مُخْتَلِفَةٍ تَتَضَلَّلُ بِالسَّيِّدِ الْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَدْ أَشَارَ مُؤَلَّفُهَا إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي اسْتِطَاعَ فِيهِ - يَعْمُرُونَ اللَّهُ تَعَارَكَ وَتَعَالَى - أَنْ يَطْعَمَ خَمْسَةَ آلَافٍ رَجُلٍ فَضْلاً عَنِ النِّسَاءِ وَالْأَطْفَالِ بِخَمْسَةِ أَرْغِفَةٍ مِنْ الْخُبْزِ (٦١) ، كَذَلِكَ الْمَوْضِعُ الَّذِي ظَهَرَ فِيهِ السَّيِّدُ الْمَسِيحُ لِلْحَوَارِيِّينَ بَعْدَ الْيَوْمِ الثَّالِثِ مِنْ دَفْنِهِ - كَمَا يَتَصَوَّرُ الْمَسِيحِيُّونَ - وَحَدَّدَ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ بِأَنَّهُ بِالقَرَبِ مِنْ سَاحِلِ بَحْرِ الْجَلِيلِ عِنْدَ اسْفَلِ جَبَلِ هُنَاكَ (٦٢) ، كَذَلِكَ تَنَاوَلَ الْكَهْفَ الَّذِي أَقَامَتْ فِيهِ السَّيِّدَةُ مَرْيَمُ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَالْأَدَّةَ السَّيِّدِ الْمَسِيحِ (٦٣) ، وَأَشَارَ إِلَى مَدِينَةِ السَّامِرَةِ ^{Samaria} وَمَا حَدَّثَ بَيْنَ السَّيِّدِ الْمَسِيحِ وَالسَّيِّدَةِ السَّامِرِيَّةِ (٦٤) ، وَعِنْدَ كُنَا الْجَلِيلِيَّةِ تَمَّ - بِفَضْلِ اللَّهِ جَلَّ شَأْنُهُ - تَحْوِيلُ الْمَاءِ إِلَى خُمُرٍ (٦٥) عَلَى يَدَيْهِ ، وَهِيَ أُمُورٌ يَكْثُرُ تَرَدُّدُهَا فِي مُؤَلَّفَاتِ الرِّحَالَةِ الْأَوْرَبِيِّينَ فِي ذَلِكَ الْعَصْرِ .

وَعِنْدَمَا تَحْدِثُ عَنْ جَبَلِ الطُّورِ ^{Tabor} ، أَشَارَ إِلَى ارْتِفَاعِهِ بِذِكْرِيَّاتِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي عَهْدِهَا الْمُبَكِّرِ ، وَقَدْ تَسَلَّقَ الْجَبَلَ بَعْدَ جَهْدٍ أَتَمَّدَ إِلَى عِدَّةِ سَاعَاتٍ مِنْ أَجْلِ الرُّصُولِ إِلَى قِمَّتِهِ ، وَهُنَاكَ وَجَدَ الْمَوْضِعَ الَّذِي تَجَلَّى فِيهِ السَّيِّدُ الْمَسِيحُ (٦٥) ، كَمَا يَعْتَقِدُ الْمَسِيحِيُّونَ ، وَقَدْ قَرَّرَ أَنَّ هُنَاكَ كَنِيسَةً مَكْرَسَةً لِلتَّجَلَّى ، وَآخَرَى مَكْرَسَةً لِلنَّبِيِّ مُوسَى وَالْيَاسَى (٦٦) .

وَتَخْلَصُ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الرِّحَالَةَ الرُّوسِيَّةَ دَائِيَالٌ سَعَى مَا وَسَّغَتْ السَّعَى - فِي ثَلَاثِيَا رِحْلَتِهِ - إِلَى الرِّبْطِ بَيْنَ كَافَّةِ الْأَمَاكِنِ الَّتِي زَارَهَا بِذِكْرِيَّاتِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي عَهْدِهَا الْمُبَكِّرِ فِي فِلَسْطِينَ ، حَقِيقَةً أَنَّ مِثْلَ ذَلِكَ الْإِتِّجَاهَ نَجَدَهُ لَدَى غَيْرِهِ مِنَ الرِّحَالَةِ ، إِلَّا أَنَّهُ بِالنِّسْبَةِ لَدَائِيَالِ نَجْدٍ أَنَّ الْأَمْرَ يَتَزَايِدُ لَدَيْهِ بِصُورَةٍ وَاضِحَةٍ عَلَى أَمْتِدَادِ رِحْلَتِهِ .

وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ ذَلِكَ ، هُنَاكَ بَعْضُ أَوْجُهَةِ الْقَضَرِ الَّتِي تُؤْخِذُ عَلَى مُؤَلَّفِ الرِّحْلَةِ ، وَيُمْكِنُ أَجْمَالُهَا فِي الْآتِي :

أولاً : اخْتِيَانَا اتَّجَهَ دَائِيَالٌ إِلَى تَكَرُّارِ بَعْضِ الْأَفْكَارِ الَّتِي أَوْزَعَهَا فِي رِحْلَتِنَا ، وَقَدْ تَمَثَّلَ ذَلِكَ بِوَضُوحٍ عِنْدَ تَسْأُلِهِ لِهَيْزَلِ الْأَرْدَنِ : "أَذْ ذَكَرْتُ أَنَّهُ أَشْغَبُهُ تَهْرُ سَنُوقُ" Snov (٦٧) فِي رُوسِيَا ، ثُمَّ انْتَصَرَفَ إِلَى حَدِيثِ الْخُر ، وَنَحْنُ بَعْدَ ذَلِكَ نَعَادُ خُرَّةَ آخَرَى لِيَكْرُرَ نَفْسَ الْأَمْرِ (٦٨) ، وَيَلَاظُ هُنَا ، أَنَّهُ كَانَ بِمَقْدَمِ مَقَارَنَةِ بَيْنَ مَوْطَنِهِ ، وَتِلْكَ الْمَنَاطِقِ الْأَجْدِيدَةِ الَّتِي يُقَوِّمُ بَزِيَارَتِهَا وَالتَّرَحُّالَ فِي رُبُوعِهَا ، غَيْرَ أَنَّ هَذَا لَا يَتَبَيَّرُ لَهُ تَكَرُّارُ الْأَمْرِ بِمِثْلِ هَذِهِ الصُّورَةِ .

ثانيا : هناك بعض الأخطاء الجغرافية التي وقع فيها خاصة فيما يتعلق
بأبعاد وأطوال المسافات الفاصلة بين المدن التي ورد ذكرها في ثنايا رحلته ، ومن
أمثلة ذلك تحديداته لمواقع كفر ناحوم واللذ والرملة (١٩) الى غير ذلك ، ويبدو أنه
أخذ أقوال بعض معاصريه من سكان البلاد المحليين كحقيقة واقعة فأوردتها دون أن
يتثبت منها ، ومن مدى صحتها ، ويلاحظ في هذا المجال أن بلاد الشام بصفة عامة ،
لم تكن معروفة كمعرفة كاملة من جانب الصليبيين في أول عهد احتلالهم لأجزاء منها ،
في آخريات القرن الحادى عشر م وأوائل القرن الثانى عشر م ، ولذلك احتاجوا الى
الادلاء من السكان المحليين من أجل ارشادهم عن طوبوغرافية البلاد ، وبين أن مثل تلك
الأخطاء في تحديدات المدن الفلسطينية قد وجد في رحلة دانيال ، وبصفة عامة نتوقعه
في الرحلات المبكرة لفلسطين في أول عهد الصليبيين ، غير أن الأمر بتغير بعد ذلك ،
خاصة بعد تزايد المعرفة الجغرافية لدى الصليبيين وتزايد خبرتهم بطبيعة المنطقة .

ثالثا : من الملاحظ غلبة التكوين الدينى على عقلية دانيال ، على نحو أدى
الى قلة الاهتمام بالجوانب الاقتصادية لاسيما التجارية ، ويمكن أدراك سبب ذلك من
خلال غلبة الظاهرة الدينية لذلك العصر ، فضلا عن أن عمل ذلك الرحالة فى السلك
الكنسى قد أملى عليه أن تكون له تلك الاهتمامات الدينية .

ومع ذلك ينبغي ألا نغفل حقيقة هامة ، ألا وهى أن تناول الجوانب غير الدينية
سنعده يتزايد لدى الرحالة الآخرين الذين زاروا مملكة بيت المقدس الصليبية ، فى
الرحلة التالية على قيام دانيال الروسى برحلته .

مجل القول ، أن رحلة الرحالة دانيال ، افتادت فى القاء الضوء على جوانب
مختلفة من أوضاع مملكة بيت المقدس الصليبية خلال تلك المرحلة المبكرة من
تاريخها .

الهوامش

(١) صدرت عدة ترجمات لرحلة دانيال الروسي ، وهي باللغات الفرنسية ، واليونانية ، والألمانية ، والانجليزية ، فهناك ترجمة الى الفرنسية قام بها دى نوروف De Noroff وصدرت فى سان بطرسبرج فى عام ١٨٦٤ م ، غنها انظر :

Peierinage en Terre Sainte de L'igouméne Russe Daniel au commencement du XIIIème Siècle, Traduit par A. de Noroff, St. Petersbourg 1864.

وفيهما جد النص الروسى مصحوبا بالترجمة الفرنسية *

أما الترجمة الى اليونانية فقام بها الراهب ابيفسانىوس Epiphanius وصدرت فى سان بطرسبرج عام ١٨٦٧ م *

وهناك ترجمه الى الألمانية قام بها الهرليسكرين A. von Leskien فى مجله الجمعيه الألمانية الفلسطينية والتي اصدرتها الجمعيه الألمانية لأبحاث فلسطين فى الجزء الحامس الصادر فى عام ١٨٨٤م على مدى الصفحات من ١٧ الى ٦٤ *

عنها انظر :

Die Pilgerfahrt des Russischen Abtes Daniel in Heiligen Land, Aus dem Russischen Übersetzt Von A. Leskien, in Z.D.P.V., Vol. VII, Leipzig 1884, 1. 2. 11/—64.

ثم صدرت طبعة جديدة للنص الروسى ونشرت من جانب جمعية فلسطين الروسية Russian Palestine Society وذلك على يد م. (١) فينيقيتينوف M. A. Venevnikov ، اعتمادا على المخطوط رقم ١٤٩٦ فى المخطبة الامبراطورية فى سان بطرسبرج ، والذي تمت مقارنته باثنى عشر من أصل النسخ الحطية لرحله دانيال الروسى *

ويلاحظ أن ولسون فى تقديم الترجمة الانجليزية للرحلة والمنشورة فى مجموعة P.P.T.S. ، لا نجده يوضح تاريخ الطبعة السابقة ، ولكن بفضل دراسة هانز ماير Hans Mayer عن بيليوغرافيا تاريخ الحروب الصليبية ، أمكن معرفة الأمر بصورة أكثر دقة ، إذ أن فينيقيتينوف نشر عمله فى P.P.S. وهو اختصار لـ Pravoslavniĭ Palestinskij Sbornik فى الرحلة من ١٨٨٣ الى ١٨٨٥ *

عن هذه الإشارة الأخيرة انظر :

Hans Mayer, Bibliographie Zur Geschichte der Kreuzzüge, Hannover 1965, P. 64.

وفصلاً عن ذلك ، هناك ترجمة فرنسية لجهد م. ١٠ هينيفيتينوف قامت به مدام
سوفيا خيترو Sophia Khitrowa وصدرت من جانب جمعية الشرق اللاتيني
Société de l'Orient Latin

وتجدر الإشارة الى أن ولسون فى نفس المقدمة السابق الإشارة اليها لا يذكر
عنوان الكتاب الذى احتوى على جهد سوفيا خيترو ، والواقع أن عملها صدر فى كتاب
عن رحلات روسية فى الشرق ، المجلد الأول ، ط جنيف ١٨٨٩ م .

De Khitrowa, Itinéraires Russes en Orient, Geneva 1889.

وبالإضافة الى ما سبق ، هناك ترجمة الى الانجليزية قام بها ولسون Wilson
ونشرت ضمن مجموعة P.P.T.S. ، الجزء الرابع ، والصادر فى لندن عام ١٨٩٥ م ،
عنها انظر :

Pilgrimage of The Russian Abbot Daniel in The Holy Land. Trans. by
Wilson, P.P.T.S., Vol. IV, London 1895.

ومن المهم أن نقرر هنا أن ولسون لم يترجم الرحلة عن النص الروسى الأصل .
ولكن من خلال الترجمة الفرنسية التى قامت بها سوفيا خيترو .
عن طبعت رحلة دانيال وترجماتها الى عدة لغات عالمية وأهم الدراسات
بشأنها ، انظر .

Wilson, Introsuction, P. XIV.

Tobler, Bibliographica Geographica Palaestinae, P. 14.

Hans Mayer, Bibliographia Zur geschichte der Kreuzzuge, P. 64.

Ruhricht, Chronologisches Verzeichniss der Auf die geographie der Hol-
ligen Landes Bezuglichen Literatur Von 333 Bis 1878, Berlin 1890, P.P.30—32

Seemann, Daniel Wallfahrsbericht mit einer Einleitung und bibliogra-
phischen Hinweisen, München 1970.

والدراسة الأخيرة عبارة عن تقرير اخبارى عن رحلة دانيال المطولة مع
تمهيد وبيان جغرافى . وقد أشار اليها فريونيس ضمن دراسته الهامة عن الرحالة
كمصدر لمجتمعات الشرق الأوسط فيما بين عامى ٩٠٠ - ١٦٠٠ م . وصدر عمله
ضمن مجموعة أبحاث مقدمة لشرف البوفمير خرائيس المتخصص فى الدراسات
البيزنطية .

عن ذلك انظر :

Vryonis, «Travelers as a source for the societies of the middle east,
900—1600», in Charanis Studies, Essays in Honour of Peter Charanis, ed. A.E.
Liaou — Thomadakis, New York 1980, P. 310.

وأيضاً :

Atiya, The Crusades, Historiography and Bibliography, London 1962, P. 49.

(٢) Cole and German, A Geography of The U.S.S.R., London 1961, P. 7.

هسي ، العالم البيزنطي ، ت. راقت عبد الحميد ، ط. القاهرة ١٩٨٢ م ، ص ٥٢ ، حاشية (١٥) .

وعن نهر الدنيبر انظر :

ابن سعيد المغربي ، كتاب الجغرافيا ، تحقيق العربي ، ط. بيروت ١٩٧٠ م ، ص ٢٠٣ - ص ٢٠٤ ، بسط الأرض في الطول والعرض ، تحقيق خزان خنيس ، ط. نطوان ١٩٥٨ م ، ص ١٢٦ ، ص ١٣٧ .

(٣) وسام عبد العزيز فرج ، « الدولة والتجارة في العصر البيزنطي الأوسط » ، حوليات كلية الآداب - جامعة الكويت : الحولية (٩) ، الرسالة (٥٣) ، هام ١٩٨٨ م ، ص ٤٢ .

وقد تركزت تجارة كييف مع القسطنطينية على الرقيق والفراء ، وفي المقابل كان التجار الروس يقومون بالحصول على المنسوجات والحبوب والتوابل .

عن ذلك انظر :

ابن رسته ، الأعلام النفسية ، ط. ليدن ١٨٩١ م ، ص ١٤٥ ، المقدسي ، أحسن التقاسيم ، ضمن كتاب الكسندر سيبل ، اختيار أمم المجوس من الأرمن وورثك والروس ، تصوص عربية ، ط. أوصلو ١٩٢٨ م ، ص ٧ ، ابن فضلان ، الرحلة ، تحقيق سامي الدهان ، ط. بيروت ١٩٨٧ م ، ص ١٢٣ .

أيضاً هاتين الدراستين :

شاكر خصبك ، « معطيات الفكر الجغرافي العربي في بلدان شمال أوروبا » ، مجلة وأراق ، المعهد الأسباني العربي للثقافة ، العدد (٤) ، هام ١٩٨١ م ، ص ٧ .

نقولاً زيادة ، « الطرق التجارية في العصور الوسطى » ، مجلة تاريخ العرب والعالم ، السنة (٥) ، العددان (٥٩) ، (٦٠) ، ١٩٨٣ م ، ص ١٨ .

(٤) نوفجورود Novogorod ، الواقع أن هناك مدينتين روسيتين تحملان هذا الاسم ، أحدهما نوفجورود سيقيرسكي الواقعة على نهر ديسنا في إمارة نكرينكوف ، أما الثانية فهي الواقعة إلى الجنوب من ليننجراد ، والمقصود هنا

الأولى ، وتعد بحق من أعرق المدن الروسية ، إذ يقرر البعض أن العناصر السلافية قامت بتأسيسها فى القرن الخامس م ، وتمتعت بمكانة اقتصادية هامة لا سيما على المستوى التجارى ، بفضل موقعها المتميز ، ومن جهة أخرى ، مثلت منطقة تركيز سكانى على نحو دعم نشاطها الاقتصادى التجارى .

عنها وعن نشاطها الاقتصادى ، انظر :

مجهول ، قصة حملة الأمير ايفور ، ث . خميس حرج ، ط . موسكو ١٩٨٩ م ، ص ١٤٧ .

Bulkin, Novgorod, Trans. by Yori Pamfilov, Leningrad 1984.

Morfill, Russia, London 1907. P. 19.

Smitu, An Historical Geography of Western Europe before 1800, London 1969, P. 131, P. 174.

Sharaf, A Short History of geographical discovery, Alexanrrria 1963, P. 159

فايز نجيب أسكندر مصر فى كتابات الحجاج الروس فى القرنين الرابع عشر والخامس عشر ، ط . الاسكندرية ١٩٨٨ م ، ص ٣٢ ، حاشية (٣٩) .

ليلى عبد الجواد ، تاريخ الروس من خلال المصادر العربية ، ط . القاهرة ١٩٩٠ م ، ص ٢١ .

(٥)

Oman, A Hist. of The art of War in The misdle ages, Vol. 1, London 1924, P. 208.

هسي ، المرجع السابق ، ص ٥٢ ، حاشية (١٩) ، وتجدر الإشارة الى أن البيرونى كان أول جغرافى عربى أورد ذكر بحر البلطيق وأسماء بحر ورنك ، وسبى الشعوب الاسكندنافية باسم أمة ورنك ويقرر البيرونى أن بحر البلطيق يخرج من المحيط الى الشمال الى جهة الجنوب وله طول وعرض صالكان ، وورنك أمة على ساحله .

عن ذلك انظر :

البيرونى ، الآثار الباقية عن القرون الخالية ، تحقيق سخاو ، ط . لبيز ١٩٢٣ م ، ص ٣٥ ، نفيس أحمد ، جهود المسلمين فى الجغرافية ، ت . فتحي عثمان ، ط . القاهرة ١٩٦٠ م ، ص ٢٣ ، أنور عبد العليم ، الملاحة وعلوم البحار عند العرب ، ط . الكويت ١٩٧٩ م ، ص ٦٦ .

وعن بحر البلطيق انظر :

Christiansen, The Northern Crusades, The Baltic and The Catholic Frontier (1100—1525', Minnesota 1980, PP 6—41.

(٦) أولجا ، هي القديسة أولجا St. Olga ، وقد كانت من أوائل الحكام الاسكندنافيين الذين حكموا كييف Kiev وتحولوا الى المسيحية ، وقد اعتبرت أرملة الامبراطور ايجور Igor ، وتقدم بها العمر عندما تم تعميدها في كنيسة القسطنطينية وذلك في عام ٩٥٧م ، وبذلت مجهودات كبيرة من أجل اقناع الروس بضرورة الانضمام الى صفوف معتنقي المسيحية ، وقد ادركتها منيتها في عام ٩٦٩م ، وتم اعتبارها قديسة ويتم الاحتفال بعيدها في اليوم الحادي عشر من يوليو ، عن القديسة أولجا ، ودورها في العلاقات الروسية - البيزنطية انظر :

Attwater, Penguins dictionary of Saints, P. 338.

Wren, The Course of Russian History, New York 1953, P.P. 65—66.

Morfill, Russia. London 1904, PP. 24—25.

Florinsky, Russia, A Short History, New York 1964, P. 10, P. 18.

Beazley, L'orbes and Birkett, Russia from the Varangians to the Bolsheviks, Oxford 1918, P. 52.

رنسيمان ، الحضارة البيزنطية ، ت. عبد العزيز توفيق جاويد ، ط. القاهرة ١٩٦١ م ، ص ٣٤٧ ، عمر كمال توفيق ، تاريخ الامبراطورية البيزنطية ، ط. الاسكندرية ١٩٦٧ م ، ص ١٢٣ .

أما فلاديمير أو القديس فلاديمير St. Vladimir ، فهو فلاديمير الأول بن سفيا توسلاف ، ولد في عام ٩٥٥ م ، وتولى إمارة كييف عام ٩٨٠ م تقريبا ، وهو ابن سفيا توسلاف بن ايفور من جاريته مالوشا لوبييتسانكا ، وفي عام ٩٨٩م أصبح فلاديمير اميرا على نوفجورود وذلك بمساعدة خاله دوبرينيا ، وعزز أركان دوله روسيا القديمة بفضل حملاته المتوالية والنشطة ضد القبائل والشعوب المعادية ، وفي هذا المجال الحربي نجده قد قام بعمل خط دفاعي لمواجهة قبائل البجناك وذلك على نهري ديستا وسوليو وغيرهما ، وهذه كانت المرة الأولى في تاريخ روسيا التي صارت لهما حدود معينة - كما يقرر بعض العلماء السوفييت المتخصصين - وهناك من يقرر أن إمارة فلاديمير مثلت مرحلة نهوض دولة كييف وارتبطت بتقوية الحكم الاقطاعي في الداخل وحملات الغزو الموفقة وتطور الثقافة والزراعة والحرف اليدوية ، ويلاحظ أنه بالنسبة لفلاديمير نفسه ، فقد توفي في عام ١٠١٥ م ، ومنح لقب قديس مثل جدته القديسة أولجا وصار يوم عيده هو الموافق الخامس عشر من يوليو ، ويقرر ول ديورانت أن فلاديمير لقب بفلاديمير الخامس Vladimir V والواقع أن هذا القول جانبه الصواب على ما يبدو إذ أن فلاديمير صاحب كافة الانجازات السابقة هو الأول وليس الخامس ، عن ذلك انظر :

مجهول ، المصدر السابق ، ص ١٤٠ - ١٤١ .

Attwater, Penguin dictionary of Saints, P. 338—339.

وعن رأى ول ديورانت انظر :

قصة الحضارة ، عصر الايمان ، ت . محمد بدران ، ح (١٤) ، ط . القاهرة ١٩٧٥ م ، ص ١٩٩ .

(٧) عن اعتناق فلاديمير المسيحية انظر :

Meyendorff and Paynes, «The Pyzantine inheritance in Russia», in paynes and Moss, Pyzantium, an introduction to east Roman civilization, Oxford 1952, P. 371—372, Vasiliev, History of The Pyzantine Empire, Vol. I, Madison 1958, P. 323. Ostrogorsky, History of The Pyzantine State, Trans. by Hussey, Oxford 1960, P. 304, Browning, The Pyzantine Empire, New York 1980, P. 90, Franzius, Hist. of The Pyzantine Empire, New York 1967, P. 254—256, Brehier, Vie et mort de Pyzance, Paris 1946, P. 222, Wren, The course, PP. 59—60. Diehl, Hist. of The Pyzantine Empire, Princeton 1929, P. 89, Hancave, Russia A History, London 1954, P. 14, Pares, A History of Russia, London 196 P. 27, Rybarov, Early Centuries of Russia History, Moscow 1965, P. 51.

بوريس راوشنباخ ، « تعميد كييف » ، مجلة رسالة اليونسكو ، العدد التذكاري بمناسبة مرور الف عام على دخول المسيحية فى روسيا القديمة ، عدد رقم (١٣٢٥) ، يونيو ١٩٨٨ م ، ص ٤ - ص ٨ ، ليلى عبد الجواد ، المرجع السابق ، ص ٥٥ ، وما بعدها ، أسد رستم ، الروم ، ح ٢ ، ط . بيروت ١٩٥٦ م ، ص ٥٣ ، أومان ، الامبراطورية البيزنطية ، ت . مصطفى طه بدر ، ط . القاهرة ١٩٦٠ م ، ص ١٨٦ ، رتسيمان ، المرجع السابق ، ص ١٢٣ ، دوسن ، تكوين أوروبا ، ت . مصطفى زيادة وعاشور ، ط . القاهرة ١٩٦٧ م ، ص ٢١٦ .

(٨) ليلى عبد الجواد ، المرجع السابق ، ص ٥٥ .

Diehl, Op. Cit., P. 89.

(٩)

Ostrogorsky, Op. Cit., P. 304.

وعن المساعدة التى قدمها فلاديمير للامبراطور باسيل الثانى انظر :

وسام عبد العزيز فرج ، « الامبراطور باسيل الثانى سفاح البلغار ٩٧٦ - ١٠٢٥ م ، العوامل التى اثرت على السياسة فى عصره » ، ندوة التاريخ الاسلامى

والرسيط ، م (١) ، عام ١٩٨٥ م ، ص ١٨٨ ، دراسات في تاريخ وجغرافية
الامبراطورية البيزنطية ، ج ١ ، ط الاسكندرية ١٩٨٢ م ، ص ٣٣٠ ، عليه
الجنزورى ، العلاقات البيزنطية الروسية فى عهد الأسرة المقدونية ٨٦٧ - ١٠٥٦ م ،
ط القاهرة ١٩٨٩ م ، ص ١٢٦ .

(١٠) ولا نغفل أن المصاهرات السياسية بين الروس والبيزنطيين لم تكن
مقبورة على مرجلة فلاديمير فقط ، بل انها استمرت فيما بعد ، ومن أمثلة المصاهرات
السياسية التالية ، أن فزيفولد ابن ياروسلاف قد تزوج من ماريا ابنة الامبراطور
قسطنطين التاسع Constantine IX Monomachus وذلك فى عام ١٠٤٦ م ،
ومن الأمثلة الأخرى المتأخرة أن دوق روسيا إيفان الثالث فاسيليفيتش Ivan III
Vasilievitch (١٤٦٢ - ١٥٠٥ م) تزوج صوفى باليولوغوس Sophie
Poleologue ابنة شقيق آخر الأباطرة البيزنطيين قسطنطين الجادى عشر
Constantine XI (١٤٢٨ - ١٤٥٣ م) ، عن ذلك انظر :

عليه الجنزورى ، المرجع السابق ، ص ١٧٥ ، فايز نجيب اسكندر ، المرجع
السابق ، ص ٥ - ص ٦ .

Diehl, Op. Cit., P. 89. (١١)

Harcave, Op. Cit., P. 14. (١٢)

Wren, Op. Cit., P. 52. (١٣)

Harcave, Op. Cit., P. 14. (١٤)

Pares, Op. Cit., P. 52. (١٥)

Harcave, Op. Cit., P. 14. (١٦)

Diehl, Op. Cit., P. 89. (١٧)

ياروسلاف ، هو ياروسلاف الحكيم بن فلاديمير ولد عام ٩٧٨ م ، بدأ نشاطه
السياسى فى روستوف عندما قام بتولى أمور الإمارة فيها ، ثم صار أميراً على
نوفجورود وذلك منذ عام ١٠١٥ م ، وفى أعقاب وفاة فلاديمير ، خاض ياروسلاف
صراعاً دمويًا عنيفاً ضد أخيه سفيا توبولك حول عرش كييف ، ولم يتول ذلك العرش
الا فى عام ١٠١٩ م ، وذلك بعد أن تمكن من إلحاق الهزيمة بالخصم ، ومن
الأعمال التى تنسب اليه ، قيامه ببناء بوابة ذهبية لكييف ، وشيد فيها كنيسة للقديسة
صوفيا ، على شاكله تلك التى كانت لدى الإمبراطورية البيزنطية ، كذلك قام بتشيد
العديد من القلاع والبصون فى المناطق المتطرفة ، مثل مدينة يوريف وكذلك ياروسلاف
على نهر الفولجا . وفى الجانب الكنسى نجد أنه أوفد أسقفاً بيزنطياً فى عام ١٠٢٧ م

الى كريف ، وصارت الأخيرة مقراً للأسقفية الروسية المرتبطة بالبطيركية في القسطنطينية ، ويقال ان الأسقفية الروسية ذكرت للمرة الأولى في الملخص الاسقفى المدون في فترة حكم الامبراطور البيزنطى الكسيوس كومنين (١٠٨١ - ١١١٨ م) ، وقد توفى ياروسلاف عام ١٠٥٤ م ، عنه انظر :

مجهول ، المصدر السابق ، ص ١٣٥ ، علية الجنزورى ، المرجع السابق ، ص ١٦٢ - ١٦٣ .

Wren, Op. Cit., P. 63.

Kochan, The making of modern Russia, London 1962, P. 19.

(١٨) يوغوليوبسكى ، « رحلة السائح الروسى دانيال الى الاراضى المقدسة في اول عهد الصليبيين » ، مجلة الشرق ، السنة (٢٤) ، العدد (٩) ، ابريل ١٩٢٦ . ص ٦٤١ .

(١٩) نفسه ، نفس المراجع ، ص ٦٤٢ .

(٢٠) نفسه ، نفس المرجع والصفحة .

والجندير بالذكر ان يوغوليوبسكى يذكر هجمات المسلمين على عناصر الحجاج على اسمها من قبيل اعمال القرصنة ، ولكن من المؤكد الرد على ذلك على اعتبار ان هجماتهم كانت من قبيل اعمال الجهاد - في جانب منها - ضد كل من هو غير مسلم في مرحلة الحروب الصليبية وكذلك في المرحلة السابقة عليها ، ويبدو انه شارك اتجاه بعض المستشرقين الذين نظروا الى المجاهدين من المسلمين في البحر على انهم مجرد قراصنة هدفوا الى القيام باعمال سلب ونهب السفن .

(٢١) نفسه ، نفس المرجع ، ص ٦٤٣ .

(٢٢) نفسه ، نفس المرجع ، ص ٦٤٨ .

Daniel, F.V.

(٢٣) .

وهناك رجالة روس قدموا الى الاراضى المقدسة في فلسطين مثل القديس فارلام من كريف St. Varlaam وذلك في عام ١٠٦٢ م ، نغز اننا لا نملك تسجيلاً مكتوباً لتلك الرحلة ، من ذلك انظر :

Béazléy, Vol. II, P. 155.

Daniel, P.V.

(٢٤)

Ibid, P. VIII.

(٢٥)

Beazlep, Vol. II, P. 156, P. 127.

Ruhricht, P. 30.

Daniel, P. 3.

(٢٦)

Ibid, P. 3.

(٢٧)

Ibid, P. 7.

(٢٨)

Ibid, P. 4, note (c).

(٢٩)

(٣٠) فيما يتعلق بكلمة لورا Laura ، من الملاحظ أن الجماعات الديرانية الصغيرة في مصر وفلسطين وبلاد الشام عموما أطلق عليها هذا التعبير ، ومثلت مرحلة هامة من مراحل تطور الحركة الديرانية ، واللورا كانت تمثل تجميعا لعدد من الصوامع المنفصلة تحت رعاية ليست محددة بصورة قوية من جانب أحد الرؤساء ، وكان أعضاؤها يلتقون في أيام الآحاد من كل أسبوع خلال تناول الوجبة الرئيسية في الحجرة المخصصة لتناول الطعام ، وخلال إقامة القداسات في الكنائس الملحقة بها ، وهناك من يقرر أنه على الرغم من أن كل صومعة كانت منفصلة عن الأخرى ، إلا أنها كانت متقاربة ، ويبدو أن ذلك الوضع المتمثل في اللورا كان منتصف الطريق بين الناسك المتروحد والراهب المرتبط بحياة مشتركة ، أما مدلول كلمة لورا Laura ذاتها ، فهو غير محدد بصورة قاطعة ، ويرى البعض أنها ربما تكون من كلمة لونيك Lonic ، أو أنها معبرة عن ريح في طريق ضيقة بين الصوامع أو ربما مثلت شكلا آخر من Labra وهي التي تعنى الزقاق الصغير ، ويرى البعض أن ذلك التعبير نجده في المخطوطات القديمة على اعتبار أنه السيق وجمعها أسياق ، والواقع أن أقدم اللورات وجدت في فلسطين وذلك في القرن الرابع م ، وازدهرت من بعد ذلك لأمد بعيد ، ولعل أكثرها شهرة هي تلك التي أقامها عدد من القديسين مثل القديس ساباس St. Sabas والقديس جيراسيموس St. Gerasimus والقديس إيوثيميوس St. Euthymus والامبراطورة ايودوكيا Eudocla وهي في غالبيتها الأعم تقع بالقرب من مدينة بيت المقدس ، وعلى الرغم من كسافة الجوانب السابقة ، إلا أن هناك عدة مخاطر تعرض لها الرهبان الذين ارتبطوا بتلك اللورات وذلك من خلال عدم خضوعهم لقواعد صارمة ، ودون أية قيود من أي نوع فضلا عن تعرضهم لاغراءات متعددة ، عن اللورات وأنظمتها وأنواعها انظر :

Ibid, P. 3, note (2).

Smith and Cheetham, The Dictionary of Christian Antiquity, Vol. II, London 1880, P. 934.

Cross, The Oxford Dictionary of Christian Church. London 1958, P. 790.

Attwater, Op. Cit., P. 301.

متى المسكين ، الرهبنة القبطية في عصر القديس أنبا مقار ، ط ٠ القاهرة ١١٧٢ م ، ص ٤٥ .

مسي ، المرجع السابق ، ص ٢٧٦ ، حاشية (٢) .

رأفت عبد الحميد ، كنيسة بيت المقدس في العصر البيزنطي ، ص ١٤٠ ،
حاشية (٧٠) .

(٣١) Daniel, P. 3.

(٣٢) Ibid, P. 9.

(٣٣) Ibid, P. 9.

القديس جورج St. George هو جورج الشهيد ، عاش بين القرنين الثالث والرابع الميلاديين ، واعتبر القديس الحامي لانجلترا ، ويعد أحد أكبر الشهداء المسيحيين شهرة في عهد المسيحية المبكر ، ولازال صيته قائما وعلى نحو خاص في الشرق ، ومع ذلك لا توجد مادة تاريخية محددة المعالم عن حياته ، ولكن هناك أسطورة نسبت حول ، ومن المحتمل أن القديس جورج قد قتل في اللد Lydda في أخرى القرن الثالث وبدايات القرن الرابع الميلاديين وفي القرن السادس كان ينظر إليه على اعتبار أنه (رجل تقى صالح ، يعلم الرب وحده أفعاله وأعماله) ، ويلاحظ أن أسطورة القديس جورج توجد بصور متعددة ومختلفة ، على نحو مثل صعوبة أمام الدارسين الذين هددوا إلى الحصول على تفاصيل محددة عن حياته ، ويظهره كتاب سمي الأسطورة الذهبية The Golden Legend في العصور الوسطى المتأخرة على أنه فارس قدم من كبادوكيا Cappadocia . وقد راح جورج ضحية اضطهاد دقلديونس Diocletian ، ويقال أنه قتل تنينا ، وهناك من يرى أن قصة التنين وارتباطها بذلك القديس قد أضيفت إلى أسطوريته في أواخر العصور الوسطى ، أما كيفية جعل القديس جورج بمثابة القديس الحامي لانجلترا فإن ذلك لا يتسم بالوضوح التام ، ويلاحظ أن اسمه كان معروفا في انجلترا وأيرلندا منذ أمد بعيد سابق على الغزو النورماني ، ومن المحتمل أن الصليبيين العائدين من بلاد الشام قد ساهموا في دعم شعبيته ، وربما كن لقب القديس الحامي القومي قد حدث عندما أسس الملك إدوارد الثاني Edward II ما عرف بنظام The Order of The Garter وجعله تحت حمايته ، وتجدر الإشارة إلى أنه في عام ١٤١٥م صار يوم الاحتفال بالقديس جورج من أكثر الأيام المحتفل بها أهمية من جانب الانجليز . واختير يوم ٢٣ أبريل يوم الاحتفال بذكراه .

عنا انظر :

Ency. Brit., «St. George», Vol, V, London 1958, P. 198.

Ency. Amer., «St. George», Vol. XII, U.S.A., 1980, P. 508.

Chamber's Ency. «St. George», Vol. VI, London 1973, P. 238.

ATTwater, Op. Cit., P. 148.

أنظر أيضا الترجمة الانجليزية للمخطوط الاثيوبي عن القديس جورج :

George of Lydda, The Patron Saint of England, A study of the cultus of St. George in Ethiopia, Translation of The Ethiopic Text as Found in The Manuscripts from Mardala by Sir Wallis Budge, London 1930.

صباح محمود محمد ، « التثنية فى المصادر العربية » ، ضمن كتاب دراسات فى التراث الجغرافى العربى ، ط٠ بغداد ، ١٩٨١م ، ص ٩٠ .

Daniel, P. 9.

(٣٤)

Ibid, P. 9.

(٣٥)

أنظر أيضا :

مؤنس أحمد عوض ، التنظيمات الدينية الاسلامية والمسيحية فى بلاد الشام ، ص ١٧٥ ، سيد فرج ، « القدس عربية اسلامية » ، الدارة ، العدد (٣) ، السنة (٨) ، يناير ١٩٨٤م ، ص ١٢ .

ويلاحظ أن طريق القدس - يافا سر بمناطق ذات طبيعة جبلية ، الى أن يصل الى السهل الساحلى وبلغ امتداده سبعة وستين كم ، ويبدأ من غرب بيت المقدس من الباب العربى لها والمسمى بباب يافا ويستمر فى الامتداد على هضبة القدس نفسها ثم يعبر دير ياسين وأبو غوش ثم الرملة ، وتجدر الإشارة الى أن من منطقة أبى غوش ينحدر الطريق الى الرملة ويطلق على الامتداد الواقع من جهة الرملة الى السهل الساحلى اسم باب الوادى ، وقد قام الصليبيون بتشييد ستة حصون فيما بين يافا والقدس وذلك من أجل تأهيل الطريق ، عن ذلك أنظر :

سيد فرج ، المرجع السابق ، ص ١٢ ، عبد الرحمن زكى ، « القلاع فى الحروب الصليبية » ، المجلة التاريخية المصرية ، م (١٥) ، عام ١٩٦٩م ، ص ٦٢ ، فتحى عبد العزيز عبد الله ، دور الكنيسة فى مملكة بيت المقدس اللاتينية حتى عام ١١٨٧م ، رسالة ماجستير غير منشورة - كلية الآداب - جامعة الزقازيق عام ١٩٨٨م ، ص ١٢٢ ، محمود الحويرى ، الأوضاع الحضارية ، ص ١٨٦ ، على السيد على ، القدس فى العصر المملوكى ، ط٠ القاهرة ١٩٨٦م ، ص ٢١٣ .

ريدكر الحويرى فى دراسته الهامة عن الأوضاع الحضارية ان الصليبيين شيدوا سبعة معاقل بين يافا والقدس أهمها قلعة شقيف ارنون ، وقد اعتمد فى قوله هذا على فيدن Fedden ودراسته عن القلاع الصليبية Crusader Castles ، وأخذ عن الحويرى ، فتحى عبد العزيز فى رسالته السالفة الذكر ، أنظر : الحويرى ، المرجع السابق ، ص ١٨٦ ، فتحى عبد العزيز ، المرجع السابق ، ص ١٢١ .

والواقع أن ذلك ينطوي على معالطة واضحة ، إذا أن شقيف أرنون لم تقع في هذا النطاق . وإنما وقعت في جنوب لبنان واشرفت على نهر الليطاني والغريب أن الحويري يقرر ذلك إذ يقول « وتقوم هذه القلعة وكأنها عرش نسر على شاهق يشرف على نهر الليطاني على ارتفاع ٢١٩٩ قدما فوق سطح البحر وهي بمثابة حارس يقوم على حراسة الممر الجنوبي الذي يربط صيدا أو صور بالبقاع قدمشق » ، وهكذا فإنه بنفسه يؤكد أن موقعها لم يكن مطلقاً في نطاق طريق يافا - القدس فاختلف حديثه في المتن عنه في الحاشية ، عن قلعة شقيف أرنون أنظر : ابن شداد ، الأعلام ، الخطيرة ، ص ١٥٤ ، ابن عبد الحق ، التغذي ، مرصد ، ج ١ ، ص ٨٠٧ ، ابن الفرات ، تاريخ الدول والملوك ، م ٥/ج ١ ، تحقيق الشماع ، ط القاهرة ١٩٧٠ م ، ص ٢٢١ ، حاشية (٩٠١) ، العمري ، التعريف بالمصطلح الشريف ، ط القاهرة ١٣١٢ هـ ، ص ١٨٢ ، سليمان مظهر ، « قلعة شقيف أرنون » ، مجلة المجتمع العلمي بدمشق ، عدد عام ١٩٤٤ م ، ص ٤٢٤ ، مزمل حسنين ، نيايات الشام في عهد دولة المماليك البحرية ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب ، جامعة القاهرة ١٩٥٣ م ، ص ٥٠ ، عاشور ، صلاح الدين الأيوبي ، ط القاهرة ١٩٦٥ م ، ص ٢١٤ ، أحمد الحفناوي ، « الصراع من أجل صيدا في العصر الوسيط » ، مجلة المنهل ، م (٤٦) ، عام ١٩٨٣ م ، ص ٦٧ .

Le Strange, Palestine, P. 524, Runciman, The Crusades, Vol. II, P. 469, Riley-Smith, The Feudal Nobility in The Latin Kingdom of Jerusalem, London 1973, P. 25, Hitti, Lebanon in History, New York 1967, P. 293-294.

Deschamps, Les chateaux des croises en Terre Sainte, La défense du Royaume de Jerusalem, Paris 1939, PP. 177 -208.

Fulcher of Chartres, P. 29, P. 250. (٣٦)

Stevenson, The Crusades in the east, P. 172. (٣٧)

Lanc-Poole, A History of Egypt in the middle ages, London 1901, P. 173.

William of Tyre, Vol. II, P. 184, P. 233. (٣٨)

Daniel, P. 55. (٣٩)

Hagenmeyer, Ekkhardi Hierosolymita, Tubingen 1876, PP. 360--362. (٤٠)

Beazley, Vol. II, P. 156.

(٤١) ابن القلائسي : ذيل تاريخ دمشق : تحقيق منتهيل زكار ، ص ٢٤٣ - ص ٢٤٤ .

Daniel, P. 66.

(٤٢)

William of Tyre, Vol. II, P. 458.

(٤٣)

وقد عمل الموارنة على دعم الحركة الصليبية منذ عهدها المبكر في بلاد الشام ، اذ عملوا كأدلاء ومرشدين للغزاه وكذلك كأطباء وتراجمة ، واشتركوا في بعض المعارك الحربية لدعم الصليبيين ضد المسلمين ، وهناك من الباحثين من رأى أن من عوامل تأخر سقوط إمارة طرابلس الصليبية على أيدي المسلمين بقيادة المنصور قلاوون ربما كان يرجع - جزئيا - الى الدعم الماروني المتواصل للوجود الصليبي في تلك الإمارة مع عدم اغفال تأثير العوامل الأخرى بطبيعة الحال .

عن دعم الموارنة للصليبيين انظر :

William of Tyre, Vol. II, P. 458.

Salibi, «The Maronites of Lebanon under The Frankish rule», R.E.A., T. IV, Année 1957, P. 289.

Mayer, The Crusades, Trans. by Gillingham, Oxford 1972, P. 276.

Smail, The Crusaders in Syria and The Holy Land, London 1974, P. 161.

Churchill, The Druzes and Maronites, London 1862, P. 18.

سالم ، طرابلس الشام في التاريخ الاسلامي ، ص ٢٧٢ ، احمد رمضان ، « حول وسائل الصراع المسلح الاسلامي - الصليبي في العصور الوسطى » ، المستقبل العربي ، عدد (٨) ، عام ١٩٨٧ ، ص ٧٥ - ص ٧٦ ، لامنس ، « الحياة في بيروت في عهد الصليبيين » ، المشرق ، السنة (٣١) ، العدد (١) ، عام ١٩٣٣ م ، ص ٧٢٥ ، يوسف ضو ، تاريخ الموارنة ، ج ٣ ، ط٠ بيروت ١٩٧٧ م ، ص ٤٣٨ م - ص ٤٣٩ ، والكتاب ألفه ماروني بغلب عليه الطابع التعصبي الشديد ، وتلخص قيمته في انه دراسة متخصصة عن الموارنة ، أسد رستم ، كنيسة مدينة الله انطاكية العظمى ، ط٠ بيروت ١٩٨٨ م ، ص ٢٩٥ .

(٤٤) عن ذلك انظر :

مؤنس احمد عوض ، المرجع السابق ، ص ٣١٨ - ص ٣١٩

Daniel, P. 25—26.

(٤٥)

وعين ساوان ، وقعت في وادي قدرون ، وهو جزء من الوادي الممتد شرق بيت المقدس ، وتعرف بالبركة الحمراء ، وموقعها على بعد ٤٥٠ ياردة من الحرم ، وتكتسب

قداسه خاصة من خلال ما يقال من أن السيد المسيح عليه السلام قد أرسل رجلا كفيفا إليها ، وأمره بأن يغتسل من مائها ، فعاد إليه بصره بأذن الله تبارك وتعالى ، وقد قدم رايموند أجيل تناولا هاما لعين سلوان وذكر أنها عبارة عن نبع كبير يتدفق مرة كل ثلاثة أيام ، ويقرر السكان المحليين أنها تتدفق يوم السبت فقط ، أما باقى الأيام فهي عبارة عن مستنقع ، وأشار الى أن التدافع الجنونى العنيف من أجل شرب الماء جعل الكثيرين يلقون بأنفسهم فى البركة وتسبب ذلك فى هلاك الكثير من الدواب ، كذلك نجد الرحالة الألمانى يوحنا الورزبرجى قد ذكر أن عين سلوان ليس لها مصدر للمياه سوى جوف الأرض ، وعندما زار الرحالة اليهودى الأسباني بنيامين التطيلي المدينة أشار الى تلك العين لا يوجد بها الا اقل القليل من المياه ، وتجدر الإشارة الى أن المنهاجى السيوطى قد ذكر العديد من الفضائل المتعلقة بها ، ومن جهة أخرى ، يقرر عزرا حداد فى تعليقاته على رحلة بنيامين التطيلي أنه تم اكتشاف كتابة عبرية عندها بالأحرف القديمة وذلك فى عام ١٨٨٠م . وكانت ترجع إلى القرن الثامن ق م .

عن عين سلوان انظر : ناصر خسرو ، سفر نامه ، ص ٥٥ ، رايموند أجيل ، تاريخ الفرنجة غزاة بيت المقدس ، ت . حسين عطية ، ط . الاسكندرية ١٩٩٠م ص ٢٣٧ ، الادريسي ، نزهة المشتاق الى اختراق الآفاق ، ج ٤ ، ص ٣٦٢ ، بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ت . عزرا حداد ، ط . بغداد ١٩٤٥م ، ص ١٠٢ ، حاشية (٢) ، القزوينى ، آثار البلاد وأخبار العباد ، ص ١٦٣ ، المنهاجى السيوطى ، اتحاف الاخصا بفضائل المسجد الأقصى ، ق ١ ، تحقيق أحمد رمضان ، ط . القاهرة ١٩٨٢م ، ص ٢١١ - ص ٢٢٤ ، ابن شداد ، المصدر السابق ، ص ٢٨٧ .

John of Wurzburg, Description of The Holy Land, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London 1896, P. 51.

عبد الحميد زايد ، القدس الخالدة ، ص ١٧ .

Daniel, P. 28.

(٤٦)

وقد وقع نهر سنوف Snov . فى مقاطعة تكرينكوف Tchernigov الروسية .

Ibid, P. VII

(٤٧) نابلس Neapolis, Nablus ، مدينة بفلسطين تبعد عن بيت المقدس كما وصفها الجغرافيون المسلمون - بنحو عشرة فراسخ ، ووصفت بأنها مستطيلة، لها كورة واسعة ، وعمل جليل ، وقد استولى عليها الصليبيون بقيادة تانكرد Tancred وذلك بمساعدة يوستاس البويونى Eustace of Bouillon دون قتال فى نام ١٠٩٩م ، واستمرت فى قبضة الصليبيين الى أن تمكن المسلمون من استردادها ذلك فى عهد السلطان الناصر صلاح الدين الأيوبي فى عام ١١٨٧م ، حيث خضعت الأمان على يد حسام الدين بن عمر بن لاجين ، عنها انظر :

Fulcher of Chartres, P. 30, P. 78.

William of Tyre, Vol. II, P. 88, P. 206, P. 425.

ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٧٢ ، ابن شداد ، المصدر السابق ، ص ٢٤٢ -
ص ٢٤٩ . ياقوت ، معجم البلدان ، ج ٤ ، ص ٧٢٣ ،

Beyer, «Neapolis (Nablus) und sein Gebiet in der Kreuz Fahrzeit», in
Z.D.P.V., LXII, 1940, PP. 155—209.

سعيد البيشاوى ، نابلس ودورها فى الصراع الاسلامى - الصليبي ، رسالة
ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة الاسكندرية عام ١٩٨٤ م ، وهى
دراسة على جانب كبير من الأهمية عن نابلس ودورها خلال عصر الصروب
الصليبية ، أيضا ، زكى نقاش ، العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية ،
ص ١٨٣ .

Daniel. P. 58.

(٤٨)

وهناك أيضا اشارة هامة لدى لامونت :

La Monte, Feudal Monarchy, in The Latin Kingdom of Jerusalem,
Cambridge, 1932, P. 144.

Daniel. P. 62.

(٤٩)

Ibid, P.62.

(٥٠)

وعن تناول السيد المسيح عليه السلام السمك من بحر الجليل أو بحيرة طبرية ،
انظر متى ، الاصحاح (١٤) ، يوحنا ، الاصحاح (٦) .

Pax, Sur les chemins des Jusus, Tell Aviv 1970, P. 107, with Jesus in The
Holy Land, Tell Aviv 1979, P. 56.

(٥١) عن توافر الأسماك فى بحيرة طبرية وتعدد أنواعها والمتاجرة فيها ،
انظر :

ناصر خسرو ، المصدر السابق ، ص ٤٨

William of Tyre, Vol. II, P. 433.

ليلي طرشوبى ، إقليم الجليل فترة الحروب الصليبية ، ص ١٤٦ .

(٥٢) عنها انظر : الفصل الاول ، حاشية (٢٥) .

Daniel, P. 34.	(٥٣)
Ibid, P. 55.	(٥٤)
Ibid, P. 55.	(٥٥)
Ibid, P. 10.	(٥٦)
Ibid, P. 10.	(٥٧)
Ibid, P. 10.	(٥٨)

(٥٩) جرميا ، هو أحد أنبياء اليهود البارزين ، وقد ولد من أسرة كهنوتية في بلدة عماتوث Amathuth الواقعة الى الشمال مباشرة من بيت المقدس ، ووفقا لما ورد في سفر أرميا ، فإن الأخير تلقى كلمة الرب في العام الثالث عشر من حكم يوشع Joshua ملك يهوذا ٦٤٠ - ٦٠٩ ق م ، ويرى البعض أن ذلك حدث عام ٦٢٧ ق م ، ومن الناحية التاريخية هناك من يقرر أن النبي أرميا يرتبط ارتباطا وثيقا بسقوط بيت المقدس عام ٥٨٧ ق م ، وبداية الأسر البابلي لليهود ، وقد سبق أرميا مجموعة من الأنبياء الذين عرفوا بأنبياء بنى إسرائيل مثل عاموس وإشعيا وغيرهما ، عنه أنظر :

العهد القديم ، سفر أرميا ، الإصحاح الأول .

- Smith, Jermiah, London 1924, PP. 31 -66.
- Blank, Jermiah, man and prophet, New York 1961, PP. 3--24.
- The Cambridge, Bible, Ch. 1- 25, Commentary by Nicholson. Cambridge 1973, PP. 1--10.
- Grant, The History of ancient Israel, New York 1984, PP. 152 -157.
- Epstein, Judaism, Apelican Original, London 1974, P. 52, P. 53.
- Dimont, The Indestructible Jews, New York 1973, P. 25, P. 36.
- | | |
|----------------|------|
| Daniel, P. 43. | (٦٠) |
| Ibid, P. 65. | (٦١) |

Ibid, P. 70.	(٦٢)
Ibid, P. 72.	(٦٣)
Ibid, P. 72.	(٦٤)
Ibid, P. 66, P. 67.	(٦٥)
Ibid, P. 67.	(٦٦).
Ibid, P. 28.	(٦٧)
Ibid, P. 60.	(٦٨)
Ibid, P. X P. XI.	(٦٩).

نقولا زيادة ، رواد الشرق العربي في العصور الوسطى ، ص ٨٧ .

الفصل الثالث

قتيلوس

١١١٨ - ١١٣٠ م

فتيلوس

(١١١٨ - ١١٣٠ م)

تمثل رحلة فتيلوس (١) مكانة هامة من بين الرحلات التي قام بها الرحالة الأوربيون في أنحاء مملكة بيت المقدس الصليبية خلال القرن الأول من تاريخ الوجود الصليبي في بلاد الشام ، وقد ساعدت على القاء الضوء على أوضاع مملكة بيت المقدس من الناحية السياسية والحربية ، وعلاقتها بالقوى الإسلامية المجاورة ، ولا سيما أتباكية دمشق ، كذلك أشار صاحبها الى بعض القلاع الصليبية ، ومن جهة أخرى ، اهتم اهتماما خاصا بالساحل الشامي ، وكذلك بعض المناطق الداخلية من خلال تناوله للزوايا الاقتصادية ولا سيما التجارية ، فضلا عن ذلك ، عمل على تناول أهم الكنائس والأديرة المتناثرة في أنحاء المملكة الصليبية ، شأنه في ذلك شأن غيره من الرحالة الأوربيين .

١١١٨ - ١١٣٠ م

والواقع أن فتيلوس ورحلته أثارا جدلا واسعا حول شخصه وتوقيت كتابته لرحلته . ولذلك فمن الضروري أن نتناول تلك الجوانب ، وذلك قبل عرض ما قدمته تلك الرحلة من أضواء كاشفة على أوضاع مملكة بيت المقدس المختلفة وعلاقتها بالقوى السياسية الإسلامية المجاورة لها .

وبداية ، من الضروري أن نقرر ، أن حجم ما نعرفه عن فتيلوس ضئيل ، وذلك نظرا لطبيعة رحلته التي كتبت لتكون مجرد دليل جغرافي للقادمين الى الأرض المقدسة أو حتى أولئك الذين لم يكن في مقدورهم القدوم اليها ، وأرادوا أن يعرفوا الكثير عن تلك البقاع من خلال أحد الأدلة (٢) .

ومثل هذا النوع من المؤلفات لا يحتوى في الغالب الأعم على أية اشارات عن المؤلف ، ومن ثم فإن حجم معرفتنا بفتيلوس ضئيل للغاية ، ويرى ماكفرسون - وهو الذي اهتم بترجمة الرحلة الى الانجليزية وكذلك بيزلي - أن فتيلوس كان يعمل رئيسا للشمامسة في أنطاكية وذلك في عام ١٢٠٠م (٣) ، غير أن هذا القول لا ينطبق على الواقع في شيء على الأرجح ، نظرا لاتساع المسافة الزمنية بين الرحلة ذاتها

والتاريخ المذكور لفتيلوس ذلك المنصب ، والمرجح انه كان أحد الرحالة الأوروبيين الذين زاروا مملكة بيت المقدس خلال القرن الثاني عشر م وكتب رحلته في صورة دليل جغرافى .

أما توقيت الرحلة ، فإن هناك اختلافا بين الباحثين بشأنه ، ف نجد أن ماكفرسون Macpherson قد اعتد أن الرحلة قد تمت فى عام ١١٢٠م^(٤) ، بينما اعتبرها توبلر Tobler قد جرت حوالى عام ١١٥٥م^(٥) ، والواقع أن من الممكن الأخذ بتاريخ آخر مختلف عن التاريخين المذكورين ، إذ أن فتيلوس نفسه يقرر فى رحلته إشارة هامة عن الداوية Templars ويصفهم بأنهم « الفرسان المحدثون »^(٦) ، ولما كنا نعلم أن الداوية قد تأسس تنظيمهم فى عام ١١١٨م^(٧) ، فإن من الممكن تصور أن رحلته تمت خلال العقد الثانى من القرن الثانى عشر م وبالتحديد خلال الرحلة الممتدة بين عامى ١١١٨ الى ١١٣٠م وبالتحديد بعد عام ١١٢٤م حيث انه يشير الى صور Tyre على اعتبار أنها خاضعة للسيادة الصليبية وذلك من خلال ذكره لساحل شرق البحر المتوسط .

غير أن هناك قضية هامة تتعلق بتلك الرحلة تتمثل فى أن فتيلوس أشار فيها الى تواريخ متأخرة مثل الملك بلدوين الثالث Baldwin III (١١٤٤ - ١١٦٢ م) وكذلك راييموند الثانى أمير طرابلس Raymond II of Tripolis (١١٥١ - ١١٨٧ م) ، ويلاحظ هنا أن من الباحثين من يرى أن تحليل ذلك يكمن فى أن تلك الأجزاء لم يكتبها فتيلوس نفسه ، بل أضيفت الى رحلته فى مرحلة متأخرة وتالية على قيامه برحلته وتدوينه لها^(٨) .

وزد على ذلك ، أثارت تلك الرحلة جدلا فيما يتصل بأمر رحلة أخرى قام بها رجل يدعى أفجيسيبيوس Evgesippus ، ونجد أن رحلة الأخير متطابقة مع رحلة فتيلوس بصورة كبيرة ، وقد نشر ليون الاتيوس Leon Allatius رحلة أفجيسيبيوس عام ١٦٥٣م^(٩) ، ورغم اىكون أفجيسيبيوس قد نقل عن فتيلوس الكثير من رحلته ونسب ذلك كله الى نفسه دون أن يذكر مصدره الأسمى ، وهذا ولا ريب يعكس سهولة انتحال تلك الرحلات ونسبها الى عدة أشخاص فى وقت واحد^(١٠) ، ومع ذلك فيفضل الدراسة المقارنة الدقيقة لنصوص الرحلتين ، اتضح أن رحلة فتيلوس كانت هي الأصل ، أما الرحلة الأخرى فقد احتوت على بعض الأخطاء فضلا عن اعتمادها على فتيلوس دون الإشارة الى ذلك .

وبصفة عامة ، احتوت رحلة فتيلاوس على جوانب متعددة عن مملكة بيت المقدس الصليبية ، ففي المجال السياسي مثلا ، تناولت العلاقات بين المملكة وأتابكية دمشق وهي التي أسسها الأتابك ظهير الدين طفتكين^(١١) ، وذلك من خلال تناوله لمقتل الأمير الصليبي جيرفاس الباسلي Gervase of Basil ، والذي وصفه بأنه الأمير الثالث من أمراء الجليل من أسرة تانكرد 'Tancred' ، وذكر عنه أنه انضم إلى بيت عريق في نبالته وأنه قد تم تسليمه لطفتكين المنتصر ملك الشام وأقنيد أسيرا إلى دمشق^(١٢) .

وتعكس رواية فتيلاوس مرحلة هامة من مراحل الصراع العربي بين أتابكية دمشق وأمراء الجليل في صورة جيرفاس في حوالى عام ١١٠٧م ، ويلاحظ أن المصادر التاريخية العربية المعاصرة وصفت ذلك الأمير الصليبي بأوصاف تدل على علو كعبه في مجال الفروسية ورياسة جيشه ، فابن القلانسي على سبيل المثال يذكر عنه أنه « من مقدمى الفرنج المشهورين بالفروسية والشجاعة والبسالة وشدة المراسى » يجرى مجرى الملك بفدوين في التقدم على الأفرنج^(١٣) ، ويبدو أن تلك الأوصاف مثلت حقيقة واقعة على نحو أن المصادر العربية المعاصرة اعترفت بذلك صراحة دون موارد .

وقد قام طفتكين بمهاجمة أملاك إقليم الجليل في عهد حكم جيرفاس ، وبلغت قوة جيش دمشق نحو أربعة آلاف رجل ، وصل إلى نواح من طبرية ، ونصب المسلمون لأعدائهم عدة كائن ، وقام طفتكين بمناورة مفادها أن جعل قسما من قواته يلوذ بالفرار^(١٤) ليخدع الصليبيين . وقام جيرفاس وقواته بتتبع ذلك القسم ، ولم ينتظر وصول الامدادات اللازمة لذلك ، فكانت النتيجة الحتمية إلحاق الهزيمة بقواته وسقوطها بين قتيل وجريح وأسير^(١٥) ، بل إن الأمير الصليبي جيرفاس سقط أسيرا يرمى في أصفاده - في أيدي المسلمين^(١٦) .

ونظرا لعلو شأن ذلك الأمير الصليبي ، فقد أرادت أتابكية دمشق أن تتخذ ورقة رابحة للمساومة السياسية مع مملكة بيت المقدس الصليبية ، وقد عرض طفتكين أن يسلم جيرفاس للصليبيين في مقابل انسحابهم من طبرية وعكا وحيفا ، ونظرا للأهمية الاستراتيجية لكافة تلك المناطق التي بذل الصليبيون جهودهم الجهد من أجل إخضاعها ضمن سياستهم حيال الساحل الشامى بصفة عامة ، فقد رفض الملك الصليبي بلدوين الأول Baldwin I (١١٠٠ - ١١١٨ م) ذلك العرض .

وقد جاء رفض مملكة بيت المقدس الصليبية ايذانا بفشل محاولة أتابكية دمشق استثمار ذلك الأسير النبيل لصالحها ، وعندما أيقن طفتكين أنه لن يربح من ورائه أية مكاسب سياسية تدعم مركزه أمام رعاياه وتقوى أتابكيته فى خضم الصراع الاسلامى - الصليبي ، أمر بقتله رميا بالسهم (١٧) ، وتم وضع رأسه على حربه تصدرت مقدمه الجيش الدمشقى الذى دخل دمشق مكللا بأكاليل النصر (١٨) .

وقد اعتبر الصليبيون - بطبيعة الحال - ذلك الأمير شهيدا مات من أجل الرب ، وهذا ما قرره فتيلوس نفسه فى رحلته ، والواقع أن ايراد ذلك الرحالة لحادثة قتل جيرفاس والذى جرت على الأرجح عام ١١٠٧م بينما زار فتيلوس المنطقة بعد أعوام عديدة يدل على أن تلك الأحداث ظلت ترددها الألسن على امتداد تلك السنوات بحيث ارتبطت ذكره بالمنطقة طبرية خاصة واقليم الجليل بصفة عامة ، وعندما قدم ذلك الرحالة الى المنطقة وجد سيرة ذلك الأمير الصليبي لا تزال حية فى عقول الفوم فأورد ذكره بتلك الصورة التى أوردها فى ثنايا رحلته .

ويلاحظ أن حجم اشارته فى هذا الشأن تتفق فى خطوطها الرئيسية مع ما أورده المؤرخ الدمشقى المعاصر ابن القلائسى ، ومع ذلك فإنه لم يقدم تفاصيل مسببة عن جيرفاس ، ومرجع ذلك فى تصوؤى يعود الى أنه قدمه من خلال اشاراته عن طبرية واقليم الجليل بصفة عامة ، ولم يكن هناك مجال أمامه ليقدم أية تفصيلات فضلا عن أن مرور سنوات عديدة على الحادثة نفسها جعل امر ايرادها بصورة مقتضية وضع منطقى وطبيعى .

وبالاضافة الى ذلك ، احتوت الرحلة على تناول لبعض الجوانب الحربية الهامة ، فقد اشارت الى هيئة الداوية Templars ، وذكر فتيلوس أنه عند معبد سليمان يوجد هناك سكن أولئك الجنود المحدثين (١٩) ، ولعل هذه تعد حقا من أولى الاشارات عن تلك الهيئة التى لعبت دورا حروبيا هاما فى الصراع الصليبي - الاسلامى ، ولم يقدم لنا ذلك الرحالة مادة مفصلة عنها ، ويبدو أن تحليل ذلك أنها كانت لا تزال فى طور النمو فى المرحلة المبكرة لتأسيسها ، و لا نزاع فى أن مرور عدة سنوات على قيامها لم يجعل لها دورا كبيرا بحيث لم يكن من الممكن أن يتم تناولها بصورة أكثر تفصيلا ، مع ملاحظة أنه من الآن فصاعدا سنجد أن الرحالة الأوربيين سوف يشيرون اشارات متباعدة الى تلك الهيئة ، والهيئة الأخرى المنافسة لها ونعنى الاستباقية .

والى جانب ذلك ، ورست فى الرحلة بعض الاهتمامات بالعلاع الصليبية التى شيدها الصليبيون فى كافة أنحاء المملكة الصليبية لتعويضهم نقص العنصر البشرى وتدعم سيطرتهم على البلاد وتمكنهم من شن هجماتهم على الأعمال الاسلامية المجاورة ، وفى هذا المجال أشار فتيلوس الى وجود عدة قلاع مجاورة لمدينة طبرية Tyberias أو Cynereth ، غير أنه لم يذكر أسماءها أو مواقعها بدقة فجاءت اشارته متسمة بطابع تعميمى ، ومع ذلك فتعرف أن تلك القلاع المجاورة لطبرية التى وقعت فى اقليم الجليل هى قلاع الفسولة ، وهونين ، وتبينين وصسدف ، وكوكب ، وجسر بسات يعقوب^(٢٠) ، ولا نزاع فى أن تلك المجموعة من القلاع شكلت خطا دفاعيا هاما ومؤثرا عن ذلك الاقليم ، فضلا عن كونها مراكز هجومية بالطبع .

وأضف الى ذلك أنه تناول بالحديث القلعة التى بناها راييموند الرابع كونت تولور Raymond IV Count of Toulouse وهو الملقب برييموند الصنجيلى Raymond of St. Giles^(٢١) . وذلك عندما عمل على اسقاط طرابلس واتسم وصفه لها بالاعتضاب دون ذكر موقعها وأهمية دورها فى حسم الصراع حول طرابلس لصالح الصليبيين .

ويلاحظ أن ريموند الصنجيلى بعد أن تمكن من اخضاع جبيل عام ١١٠٤م ، زاد اصراره على الاستيلاء على طرابلس ، وقد اتجه الى تشييد قلعة حصينة تواجه المدينة ، واختار الضفة اليسرى من نهر قاديشا ، وهى المعروفة حاليا بقلعة أبى سمرة ، وعرفت بـ الحاج Mount Pilgrim^(٢٢) ، وهدف من وراء اقامتها مراقبة اوضاع طرابلس ، وتشديد حصاره لها ، وتمكن من الحصول على معونة الامبراطورية البيزنطية ، فقدمت له العمال المهرة والمساعدات اللازمة ، وفى عام ١١٠٤م صارت القلعة مكتملة البناء ، وغدت تمثل تهديدا حقيقيا لبنى عمار حكام طرابلس^(٢٣) ، وبالفعل كانت من العوامل التى اعانت الصليبيين على اخضاع طرابلس فى نهاية المطاف بعد أن دام حصارها نحو سبع سنوات .

أما اذا اتجهنا الى الاهتمامات الاقتصادية فى رحلة فتيلوس ، فنجد أن ذلك الرحالة اهتم بمصادر المياه خاصة الأنهار ، ويلاحظ هنا أن مثل هذا الاهتمام نجده لدى العديد من الرحالة الأوربيين الذين زاروا مملكة بيت المقدس الصليبية خلال تلك المرحلة ، وفى هذا الشأن على سبيل المثال اهتم بايراد ذكر أحد الأنهار فى بلاد الشنم وتعنى به نهر العاصى Orontes ، وقد أسماه المسلمون

بالعاصى لأنه يخرج من ديار الاسلام ويعصى امر المسلمين ويتجه الى ديار
الروم ، وقد أطلق ذلك الرحالة تسمية فارفار (٢٤) Pharphar ، Far Far (٢٥)
على ذلك النهر ، وذلك لأنه نبع من أسفل جبل لبنان ، واخترق مجراه مناطق متعددة
من بلاد الشام مثل ربلاتا Reblata (٢٦) أو أنطاكية Antioch وامتد الى قرب
أسوار المدينة الأخيرة الى أن يصل الى البحر المتوسط ، حيث توجد مدينة سوليم
Solim (٢٧) ، أو القديس سيمون St. Symeon وقد بعدت عشرة أميال
عن أنطاكية ، ومثلت الميناء الحيوى الهام لتلك الامارة الصليبية ، مع عدم اغفال
دور ميناء اللاذقية Latakia بطبيعة الحال .

ومن الطبيعى أن نوضح أن نهر العاصى مثل أهمية كبرى لتلك الامارة
الصليبية وخاصة من الزاوية الاقتصادية ، ومن ثم حرص ذلك الرحالة على ايراد
ذكره فى رحلته مثل تلك الصورة .

وأضافة الى ذلك ، اهتم فتيلوس بالجانب التجارى ، ومن الممكن أن نلمس
اهتمامه بتلك الناحية من خلا اشارته الى النشاط التجارى فى المدن الصليبية
الساحلية وكذلك نشاط بعض المراكز التجارية لا سيما فى إقليم الجليل .

وتجدر الإشارة الى أنه عندما تناول مدينة عكا Accon ، ذكر أنه يصل
اليها عدد ضخم من السفن يفوق أى ميناء آخر على ساحل البحر المتوسط (٢٨) ،
ويلاحظ أنه يصفه هنا على أنه بحر المسيحيين The sea coast of
the Christians ، على اعتبار أن الصليبيين على مدى الثلاثين عاما الأولى من القرن
الثانى عشر عملوا على اخضاع ذلك الساحل لسيادتهم السياسية ، مع عدم اغفال
أن عسقلان لم تكن قد سقطت بعد فى قبضتهم . ويبدو أن فتيلوس لم يفقه ذلك ،
اذ أنه يذكر أن عكا تفوق بالسفن التى تصل الى مينائها أى ميناء آخر على ساحل
البحر من عسقلان الى جبل طوروس Mount Taurus (٢٩) ، اذا أنه فى حالة
خضوع عسقلان لسيطرة الصليبيين حينذاك ، لذكر امتدادا جنوبيا أبعد من ذلك
الذى ذكره فى رحلته .

وقد تناول النشاط التجارى لميناء عكا على اعتبار أن الامدادات والسلع التجارية
الأساسية تصل اليه من افريقيا وأوربا ، وهنا نجد أن اشارته عن أهمية ذلك الميناء
للصليبيين تشبه أوصاف رحلة يوحنا فوكاس Joannes Phocas (٣٠) الذى أوضح
تفوق عكا تجاريا وتزايد الكثافة السكانية بها ، ولاحظ أن رواية فتيلوس تتضح

اهميتها من خلال ملاحظة أنه لا يذكر أهمية ميناء عكا بالنسبة لحركة الصادرات التي تخرج من بلاد الشام الى المناطق الاستهلاكية في حوض البحر المتوسط ، بل من حيث أهمية ذلك الميناء الحيوى في استقبال السلع التجارية الأساسية التي احتاجها الصليبيون أنفسهم ، والتي استقدموها من إفريقيا وأوروبا^(٣١) ، وهكذا مثل ذلك الميناء نقطة بالغة الأهمية بالنسبة لحركتى الصادرات والواردات في مملكة بيت المقدس الصليبية على نحو دعم اقتصادياتها .

وكامتداد لتناوله لازدهار النشاط التجارى في مدن الساحل الشامى ، ذكر فتدليس مدنة بيروت بما يفيد بأنها مدينة بالغة الثراء^(٣٢) ، ومن الطبيعي تصور أن ذلك الثراء جاء من خلال دورها في حركة التجارة ، ففيها استقر التجار البنادقة والجنوية وغيرهم من التجار الأوربيين من أجل عقد الصفقات التجارية وضمان وصول السلع التجارية من مصادرها الى المدن الأوربية التي استوردتها ، فضلا عن أن تلك المدينة عدت منفذا لتوزيع السلع التجارية من المناطق الداخلية في بلاد الشام والتي لم تقع على الساحل ، ومن أمثلة ذلك أنها عدت منفذا لتصدير منتجات دمشق

أما بالنسبة للمراكز التجارية في المناطق الداخلية ، فقد قدم اشارة قيمة الى إحدى المراكز التجارية الهامة في اقليم الجبل ونعنى بذلك المسدان^(٣٣) أو السهل الفسيح المعروف باسم أرض السوق عند حوران ، ويظهر في تلك المنطقة مجرى نهر اليرموك بوضوح ، ويقع ذلك النهر في منتصف تلك البقعة ، ويقرر فتدليس أن عددا كبيرا من الناس بقدمون الى ذلك الموقع في صيف كل عام ومعهم كافة السلع التجارية لبيعها^(٣٤) ، وهكذا فإنه قدم لنا اشارة هامة عن أحد الأسواق التجارية الموسمية الهامة الواقعة عند منطقة يلتقى فيها حدود مملكة بيت المقدس الصليبية مع أملاك المسلمين التابعة لأتابكة دمشق ، ويبدو أن حركة ذلك السوق كانت على درجة كبيرة من النشاط والازدهار ، بحيث أن فتيلوس عندما زار المنطقة حرص على إبراز ذلك الأمر بوصفه حقيقة واقعة ضمن النشاط الاقتصادي التجارى للمملكة بيت المقدس الصليبية خلال ذلك الحين .

ومن الممكن ملاحظة أهمية ذلك السوق من خلال توقيته وموقعه ، وافترض هايد Heyd ، أنه اقيم عند وصول القافلة القادمة من مكة ، وفي مستهل الصيف كان عدد كثير من المسلمين يهرم من كافة المناطق ، حتى من بلاد ما بين النهرين ، الى تلك المنطقة^(٣٥) ، والتي اسمعها سهل موزرب Mawzarib ، ويقضى تحت الخيام

طوال مدة اقامة السوق فى فصل الصيف ، ويقرر أيضا انه من المحتمل أن عناصر من التجار من الغرب الأوربي قد اشتركت فى السوق على اعتبار أن المنطقة كانت معروفة لدى الصليبيين باسم سويتا Sueta ، ومثلت قسما من مملكة بيت المقدس عند أقصى امتداد لها فى مواجهة دمشق^(٣٦) ، ويلاحظ أنها بعدت عن طبرية بنحو ستة عشر ميلا^(٣٧) ، ووصفت بأنها وقعت بالقرب من بحيرة الحولة ، ومن المرجح أنها عدت من أهم المراكز التجارية المجاورة لاقليم الجليل بصفة عامة .

وهكذا ، فمن الممكن أن نخلص من ذلك الى حقيقة هامة وهى أن ذلك السوق اشتركت فيه عناصر متعددة من التجار من بلاد العراق والشام وكذلك من القارة الأوربية مما يعكس اتساع نطاق التعاملات التجارية فيه ، ولا تغفل أيضا ناحية هامة، ألا وهى أن طول مدة انعقاده وهى التى شملت أشهر الصيف عكست - بلا ريب - مدى ازدهار المنطقة تجاريا بحيث أن ذلك السوق استغرق عقده طوال تلك المدة ومن المتصور أن وجوده فى منطقة حدودية وعند نقطة تلتقى فيها الحدود الاسلامية مع الصليبية قد ضمن له مكانة خاصة حيث تبادل كل جانب ما افترق اليه ووجد لدى لطرف الآخر .

والجانب الهام الذى ينبغى أن نلاحظه هنا، أن العداء والصراع الاسلامى - الصليبي على المستوى الحربى لم يوقف التعاملات التجارية التى استمرت لأن كلا من الجانبين احتاج اليها لدعم ميزانيته واقتصاده بصفة عامة ، ولم يكن فى امكان أى طرف من الجانبين أن يرفع سلاح المقاطعة التجارية حينذاك فى وجه الآخر .

ولا نزاع فى أن مثل تلك الأسواق الموسمية كانت ذات صفة دولية ، ولم تكن ات طابع محلى فقط ، فيها عقدت صفقات البيع والشراء ، والمبادلة بالنقد والمقايضة، كذلك البيع المؤجل الدفع^(٣٨) الى نحو ذلك ، ويبدو أن مثل ذلك السوق الذى أشار اليه فتيلوس قد أدى الى ازدهار التجارى للمنطقة التى وجد فيها على نحو خاص ، من المحتمل أن ذلك استتبع نوعا من المظاهر العمرانية اللازمة والناجمة عن ذلك نشاط التجارى ، وهذا ما يمكن أن نخرج به من خلال اوصاف رحالة اوروبيين آخرين اروا نفس المنطقة ووصفوا ذات السوق ، ومن أمثلتهم اثنين من الرحالة الألمان هما يوتشنا الورزبرجى John of Wurzburg وثيردريش Theoderich لا حدال فى أنه بعد مرور نصف قرن من بعد وصف فتيلوس ازدهر ذلك السوق والمنطقة بحبلة به بصورة واضحة .

وإذا نحينا الجوانب السياسية والاقتصادية ، وجدنا أن ذلك الرحالة اهتم - مثل غيره من الرحالة الأوروبيين - بالجانب الدينى الكنسى على نحو خاص ، وقد أشار إلي العديد من الكنائس مثل كنيسة القديس كاربثوس^(٢٦) St. Karithoth ، وكنيسة القديسة مريم St. Mary^(٢٧) ، وكنيسة القديسة آن St. Anne^(٢٨) ، وكذلك كنيسة عند جبل صهيون للقديسة مريم^(٢٩) St. Mary of Mount Sion ، ويلاحظ أن الأخيرة بنيت على أيدي الصليبيين ، وهى تقع (حالياً) عند موقع متصل بالنبي داود David ، وفضلا عن ذلك ، هناك كنيسة القديسة مريم المجدلية St. Mary Magdalene ، وكنيسة القديس يوحنا المعمدان St. John The Baptist^(٣٠) ، واحتوت الأخيرة على عشرين راهبا يونانيا .

ومن الواضح من خلال ما ذكره ، أن هناك بعض الكنائس وجدت من قبل مقدم الصليبيين والبعض الآخر شيدت بعد خضوع المدينة لسيطرتهم .

وهكذا ، أفادت رحلة فتيلوس فى القاء الضوء على الجوانب السياسية لمملكة بيت المقدس الصليبية ، وعلاقاتها الخارجية بالقوى الاسلامية المجاورة ، وكذلك الأنشطة الاقتصادية للمملكة ولا سيما التجارية على نحو خاص بالإضافة الى اهتمامها بالجانب الدينى الكنسى بطبيعة الحال .

الهوامش :

(١) اعتمدت في اعداد هذا الفصل على الترجمة الانجليزية لرحلة فتيلوس
Fetellus ، والعنوان الأصلي للرحلة هو :
Tractatus de distantus locorum terrae sanctae.

ويقرر جون رايت John Wright أن النص الأصلي للرحلة يوجد في
الباترولوجيا اللاتينية مجلد ٢٠٤ من ١٠٢٧ الى ١٠٥٤ .
Migne, P.L., Vol. CIV, Cols. 1937- 1054.

انظر اشارته :

John Wright, The Geographical Lore of the time of the Crusades, P. 514.

غير أن هذا القول - على ما يبدو - جانبه الصواب ، إذ لا توجد رحلة فتيلوس
في المجلد المشار اليه لدى جون رايت ، والأصح أن الرحلة توجد في نصها الأصلي
في الباترولوجيا اليونانية مجلد ٢٢٣ من ٩٩١ الى ١٠٠٤ ، انظر :
P.G. Vol. CVVVIII, Cols. 991 1004.

وقد أشار الى ذلك روهريشت Ruhricht في دراسته الهامة عن : قائمة
تقويمية لأدب الأرض المقدسة من خلال الجغرافيا ، انظر :

Ruhricht, Chronologisches Verzeichniss der Auf die geographie der Hei-
ligen Landes Bezuglichen Literatur, Von 333 Bis 1878, Berlin 1890, P. 34.

وهناك ترجمة فرنسية للرحلة قام بها م دي فيجويه M. de Veué وقد ضمنها
كتابه كنائس الأرض المقدسة والذي صدر في باريس عام ١٨٦٠م على مدى الصفحات
من ٤١٢ الى ٤٣٣ :

M. de Vigué, Les Eglises de la Terre Sainte, Paris 1860. PP. 412 433.

أما الترجمة الانجليزية والتي اعتمدت عليها فقد قام بها ماكفرسون
Macpherson ضمن مجموعة P.P.T.S. الجزء الخامس وصدرت في لندن
عام ١٨٩٦م ، انظر :

Fetellus, Description of The Holy Land, Trans. by J.R. Macpherson,
P.P.T.S., Vol. V, London 1896.

وقد اعتمد ماكفرسون على الترجمة الفرنسية التي قام بها م دي فيجويه
عن الرحلة واهتمام الباحثين بها انظر :

Tobler, Bibliographie, P. 16.

Ruhricht, Chronologisches, PP. 33 35.

Fetellus, P. V. (٢)

Ibid, P. VI VIII. (٣)

وفي هذا المجال يقرر ماكفرسون ما نصه :

- ١١٣ -

(م٨ - الرحالة)

«The only fact ascertained about him being that he was Archdeacon of Antioch about 1200».

Beazley. Vol. II, P. 186. : أنظر أيضا :

Fetellus, P. VI. (٤)

ويقول ماكفرسون ما نصه :

«Its date may thus be placed about 1130».

Tobler, Op. Cit., P. 16. (٥)

Fetellus, P. 39. (٦)

ويحاول بيزلي أن يجعل رحلة فتيلوس الى بيت المقدس قد جرت مباشرة بعد تأسيس الداوية ، غير أن هذا الرأي لا ينطوى على الحقيقة في شيء ، لأن تعبير الفرسان المحدثين لا يعنى أن الرحلة جرت بعد تأسيس الهيئة المذكورة مباشرة .

: أنظر اشارته :

Beazley, Vol. II, P. 186.

(٧) عن ذلك أنظر :

William of Tyre, Vol. I, P. 81.

إبراهيم خميس ، العلاقات السياسية بين جماعة الفرسان الداوية والمسلمين في مصر والشام (١١٩٣ - ١٢٩١ م / ٥٨٩ - ٦٩٠ هـ) ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة الاسكندرية عام ١٩٨٧ م ، ص ٤٧ .

Fetellus, P. VI. (٨)

وفى ذلك يقرر ماكفرسون ما نصه :

«The allusions to King Fulke and King Baldwin III being added by a later writer».

(٩) عنوان ما نشره ليو الاتيوس : Leo Allatius هو :

Sive Opuscul. Grac. etc. Cologne 1653.

Tobler, Op. Cit., P. 16. : أنظر :

Fetellus, P. VIII. وتقديم ماكفرسون

Ibid, P. VII. (١٠)

Fetellus, P. 27. (١١)

وعن الاسرة البورية ومؤسسها ظهير الدين طفتكين أنظر :

ابن خلكان ، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، تحقيق محمد محيي الدين
د الحميد ، ج ٢ ، ط ٠ القاهرة ١٩٤٨م ، ص ٢٧١ ، الذهبي ، العبر في خير من غير ،
٤ ، ط ٠ الكويت ، ص ١٣٥ - ١٣٦ ، وفاء محمد علي ، الدولة البورية ودورها في
سر الحروب الصليبية ، ط ٠ القاهرة ١٩٨٤م ، شاكر مصطفى ، « طفتكين رأس
سرة البورية » ، مجلة كلية الآداب - جامعة الكويت ، العدد الأول ، عام ١٩٧٤م ،
ن بول ، تاريخ دول الاسلام ، ت ٠ أحمد السعيد سليمان ، ج ٢ ، ط ٠ القاهرة ١٩٧٢م ،
٥٤ ، زامباور ، معجم الأنساب والأسرات الحاكمة في التاريخ الاسلامي ،
٠ زكي حسن وحسن محمود وآخرون ، ج ١ ، ط ٠ القاهرة ١٩٥١م ، ص ٤٦ ، محمد
مي محمد أحمد ، مصر والشام والصليبيون ، ط ٠ القاهرة ١٩٧٩م ، ص ٧٣ ، كرد
ي ، خطط الشام ، ج ١ ، ط ٠ دمشق ١٩٢٥ ، ص ٣٠٥ .

Alptekin, Dimask Atabegligi (Tog-Teginliler), Istanbul 1985, Omar
Hist. of The art of war, Vol. I, P. 256, note (1).

Fetellus, P. 27. (١٢)

(١٣) ابن القلانسي ، ذيل تاريخ دمشق ، تحقيق زكار ، ص ٢٥٨ .

(١٤) ليلي طرشوبى ، اقليم الجليل فترة الحروب الصليبية ، ص ٦٦ - ص ٦٧ .

Ibid, P. 27. (١٥)

(١٦) ليلي طرشوبى ، المرجع السابق ، ص ٦٧ .

Ibid, P. 27. (١٧)

(١٨) وعن جيرفاس وأسرته وقتله ، أنظر :

العظيمي ، تاريخه ، ص ٢٩ .

Archer, The Crusades, London 1894, P. 139.

Stevenson, The Crusaders in the east, P. 50.

Runciman, A History of the Crusades, Vol. II, P. 96.

Alptekin, Op. Cit., P. 33-35.

Fetellus, P. 39. (١٩)

Ibid, P. 29. (٢٠)

وقد وقعت قلعة الفولة الى الجنوب من الناصرة والى جانب اسم الفولة عرفت

باسم آخر ألا وهو الباقلا أو باسم فابا Faba وفى المصادر التاريخية الصليبية عرفت باسم La Feve Afula ، ونعرف أن هيئة الداوية أخضعت لها تلك القلعة ، ويبدو أنها مثلت إحدى القلاع الهامة بالنسبة لهم فى إقليم الجليل ، ويقرر العماد الكاتب الأصفهاني أنها كانت بالنسبة للصليبيين والداوية على نحو خاص « ذخائر كنائسهم وأخير نفائسهم وسياك نضارهم وكرام اعلاقهم » ، وقد تمكن المسلمون من إخضاعها لسيادتهم فى عام ١١٨٧م ، عنها أنظر :

ياقوت ، معجم البلدان ، ج٣ ، ص ٩٣٤ ، ابن العديم زبدة الحلب ، ج٣ ، ص ٧٣ ، الفتح البندارى ، سنا البرق الشامى ، تحقيق فتحية النبراوى ، ط٠ القاهرة ١٩٧٩م ، ص ٣٠٢ ، الحنبلى ، شفاء القلوب ، ورقة (٣٤) .

Le Strango, Palestine under Islam, P. 441.

Runciman, Op. Cit., P. 453.

Stevenson, Op. Cit., P. 250.

أما قلعة هونين Hunin فقد وقعت فى جبال عاملة قرب يانياس وبعدت عنها بمسافة تبلغ نحو ثلاثة فراسخ ومثلت مع قلعة جسر بنات يعقوب خطا دفاعيا تحكم فى روافد الأردن العليا ، وعمل المسلمون على شن العديد من الهجمات عليها بغية إسقاطها وإخضاعها فى قبضتهم ، ومن أمثلة ذلك ما حدث فى عهد نور الدين محمود حيث هاجمها المسلمون فى عام ١١٦٧م ، غير أنها لم تسقط الا عام ١١٨٧م ويبدو أنها عادت الى السيادة الصليبية فيما بعد ولم يستردها المسلمون بصورة نهائية الا فى عهد الظاهر بيبرس فى عام ١٢٦٥م .

عنها أنظر :

ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٠٠ ، ابن شاهين ، زبدة كشف الممالك ، ص ٤٨ ، شيخ الربرة ، نخبة الدهر ، ص ٢١١ ، القلقشندى ، صبح الأعشى ، ج٤ ، ص ١٤٤ ، الخالدى ، المقصد الرفيع ، ورقة (٩٧) ، نبيلة مقامى ، فرق الرهبان الفرسان ص ٨٦ .

Le Strange, Op. Cit., P. 456.

Runciman. Op. Cit., P. 469.

Stevenson, Op. Cit., P. 309.

King, The Knights Hospitallers in The Holy Land, London 1930, P. 132.

أما فيما يتصل بقلعة تبنين Toron فقد وقعت على بعد سبعة عشر ميلا من يانياس الى الجنوب الشرقى منها فى مواجهة ساحل صور ، وهناك اختلاف حول تاريخ تشييدها ، فيقرر ولیم الصورى أن ذلك تم فى عام ١١٠٤م بينما اعتقد ألبرت الاكسى أن عام ١١٠٧م هو التاريخ المحدد لذلك ، وهناك رأى آخر اعتقد به العلامة سعيد عاشور ، أن ذكر أن حصن تبنين ارتبط بحصن عال وهو الذى بناه الصليبيون فى المنطقة نفسها عام ١١٠٥م ، ويبدو - بصفة عامة - أن أوائل القرن الثانى عشر قد شهدت إقامة ذلك المعقل الصليبي الهام .

ويبدو أن القلعة أدهرت من خلاا طبيعة المنطقه الواقعة فيها ، اذ انتعش فيها النشاط الاقتصادى لاسيما الزراعى والتجارى ، وعندما كانت تفرض المكوس على تجارده العبور السارة بملك المنطقه الحاضحه للسيادة الصليبية وقد اشار الى ذلك الرحالة ابن جبير ، وجدير بالاشارة ان هيئة الاستتاريه أخضعت القلعة لسيطرتها فى عام ١١٥٧م وسقطت فى قبضة المسلمين فى عهد السلطان الناصر صلاح الدين الأيوبي عام ١١٨٧م ، غير أنه عادت للسيطرة الصليبيين ولم تسقط فى قبضة المسلمين بصورة نهائية الا عام ١٢٦٦م فى عهد السلطان الظاهر بيبرس .

William of Tyre, Vol. I, P. 469.

عنها أنظر :

ياقوت ، المصدر السابق ، ج١ ، ص ٨٢٠ ، ابن جبير ، المصدر السابق ، ص ٢١٠ ، ابن شداد ، الاعلاق الخطيرة ، ج٢ ، ص ١٥٢ ، الحنبلى ، المصدر السابق ، ورقة (٣٤) ، الخالدى ، المصدر السابق ، ورقة (٩٧) ، عاشور ، الحركة الصليبية ، ج٢ ص ١١٤٦ .

Runciman, Op. Cit., P. 324—325:

Riley-Smith, The Feudal Nobility in the Latin Kingdom of Jerusalem, London 1973, P. 198.

أما قلعة صفد ، فقد وقعت على بعد ثمانية أميال من بحيرة طبرية ، فى الجهة الغربية منها ، على الطريق الرئيسى المتجه الى دمشق ، ومن ثم فقد اعتبرت مفتاح طريق دمشق ، وبصفة عامة اشرفت القلعة على اقليم الجليل وعدت من أقوى وأمنع القلاع الصليبية ، وعهد الصليبيون بأمر الدفاع عنها لهيئة الداوية ، وذكر عز الدين ابر شداد أن ذلك تم فى عام ٤٩٥هـ وهو يوافق عام ١١٠٢م ، ونقل عنه العثمانى ذلك فى كتابه تاريخ صفد دون تمحيص ، وانتقل الأمر الى طه ثلجى الطراونة ، والواقع أن هذا الرأى ينطوى على مغالطة واضحة ، إذ أنه فى ذلك العام لم تكن هيئة الداوية قد ظهرت الى حيز الوجود بعد ، إذ أن تأسيسها قد حدث عام ١١١٨م اعتمادا على وليم الصورى نفسه ، ويلاحظ أن تلك القلعة سقطت فى قبضة المسلمين فى عهد السلطان الناصر صلاح الدين الأيوبي عام ١١٨٨م بعد حصار طويل ، ويبدو أنها عادت فيما بعد للسيطرة الصليبية ، وبصفة عامة سقطت بصورة نهائية فى عهد السلطان الظاهر بيبرس عام ١٢٦٦م .

عن قلعة صفد أنظر :

ابن شداد ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ٨٥ ، العثمانى ، تاريخ صفد ، ص ١٧٩

William of Tyre, Vol. I P. 524.

Ernoul, Ernoul's account of Palestine, Trans by Conder, P.P.T.S., Vol, VI, London 1896, P. 51.

طه ثلجى الطراونة ، مملكة صفد فى عهد المماليك ، ط٠ بيروت ١٩٨٢م ، ص ٨٥ ، عاشور ، العصر المالىكى فى مصر والشام ، ط٠ القاهرة ١٩٦٥م ، ص ٦١ ، قاسم عبد قاسم ، ماهية الحروب الصليبية ص ١٥٩ ، لىلى طرشوبى ، المراجع السابق ، ص ٨٤ - ص ٨٧ .

١٠٠ : أما فيما يتصل بقلعة كوكب ، فنعرف انها وفعت جنوب شرق اقليم الجليل ، واشرفت على ضفتي نهر الأردن شمالي وادي بيسان ، وعرفت فى المصادر الصليبية باسم Belvoir ، أما المصادر العربية فنجد الاسم كوكب الهواء ، ولا جدال فى انها عدت من أهم القلاع الصليبية فى اقليم الجليل . ويعود تشييدها الى عهد الملك الصليبي فولك الانجوى Fulk of Anjou وذلك فى عام ١١٤٠م ، وعهد بها الملك عمورى Amaury الى هيئة الاسبتارية فى عام ١١٦٨م ، وقد وصفت بانها كانت صغيرة الحجم ومتيدة على النمط المعماري البيزنطى ، واحاط بها سور خارجى مربع الشكل واحتوت على عدة أبراج ، ويصفه عامة سقطت قلعة كوكب الهواء عام ١١٨٧م فى أعقاب معركة خطين ، وعادت فيما بعد لسيطرة الصليبيين ، ثم استردها المسلمون فى عهد السلطان الظاهر بيبرس عام ١٢٦٣م .

عن قلعة كوكب الهواء ، انظر :

ابن شداد ، النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية ، تحقيق الشيال ، ط٠ القاهرة ١٩٦٤م ، ص ٧٨ - ص ٧٩ ، العماد الأصفهاني ، الفتح القسى فى الفتح القدسى ، تحقيق صبيح ، ط٠ القاهرة ١٩٦٥م ، ص ١٢٥ ، ابن الأثير ، الكامل ، ج٢ ، ص ٢٢ ، ابن شاهنشاه الأيوبي ، مضممار الحقائق وسر الخلائق ، تحقيق حسن حبشى ، ط٠ القاهرة ١٩٦٨م ، ص ٦٥ - ص ٦٦ ، الحنبلى ، الأنس الجليل فى تاريخ القدس والخليل ، ج٢ ، ص ٣٥٦ ، السلامى ، مختصر التواريخ ، ورقة (٦٠) ، عاشور ، الحركة الصليبية ، ج١ ، ص ٦٩٣ ، نبيلة مقامى ، المرجع السابق ، ص ٨٣ ، ماهر حمادة ، وثائق الحروب الصليبية ، ط٠ القاهرة ١٩٧٩م ، ص ١٧٧ - ص ١٧٨ ، ليلى طرشوبى ، المرجع السابق ، ص ٩٠ - ص ٩٥ .

أما بالنسبة لقلعة جسر بنات يعقوب فتعرف بحصن يعقوب أو بيت الأحزان ، أما فى المصادر الصليبية فتعرف باسم Jacobs Ford ، ووقعت الى الجنوب من مدينة دمشق ، على الطريق بين طبرية وصفد من ناحية ، ودمشق من ناحية أخرى ، واحتلت بذلك موقعا استراتيجيا هاما وشكلت مركزا للتهديد مدينة دمشق وتحكمت فى طريق القوافل التجارية المارة فى المنطقة . أما تاريخ بنائها فهناك من يعتقد بأن ذلك يرجع الى عهد الملك الصليبي بلدوين الرابع Baldwin IV (١١٧٣ - ١١٨٥م) ، وخضعت لسيطرة عناصر فرسان الداوية ، وقد قام المسلمون بمهاجمتها وأسر عدد كبير من فرسان الهيئة المذكورة وذلك فى عام ١١٧٩م .

عن قلعة جسر بنات يعقوب انظر :

ابن واصل ، مفرج الكروب ، ج٢ ، ص ٢٠٦ ، الحنبلى ، المصدر السابق ، ورقة (٢٦) ، مصطفى الحيارى ، « حصن بيت الأحزان ، جانب من العلاقات بين المسلمين والفرجة الصليبيين » ، مجلة دراسات ، م (١٣) ، العدد (٤) ، عمان ١٩٨٦م ، ص ٣٩ - ص ٦٠ ، يوسف الدبس ، تاريخ سوريا ، ج٦ ، ط٠ بيروت ١٩٠٠م ، ص ٩٢ ، ج١ ، صلاح الدين الأيوبي ، دراسات فى التاريخ الاسلامى ، ت٠ أبيش ، ط٠ بيروت ١٩٧٣م ، ص ١٣١ ، حامد غنيم ، الجبهة الاسلامية فى عصر الحروب الصليبية ، ص ١٠٠ .

Stevenson, Op. Cit., P. 215, P. 221.

Fetellus, P. 33.

(٢١)

(٢٢) ولا تزال بقايا تلك الفلعة باقية الى الآن في طرابلس بشمال لبنان ، عنها
انظر :

الادريسي ، نزهة المشتاق ، جزء ، ص ٣٧٣ .

William of Tyre, Vol. I, P. 454.

Fedden, Crusader Castles, Beirut 1957, P. 24.

Grousset, Histoire des Croisades, T. I, Paris 1934, PP. 341—343.

سمائل ، الحروب الصليبية ، ص ٢١٢ — ص ٢١٤ .
محمد محمد الشيخ ، الامارات العربية في بلاد الشام في القرنين الحادي عشر
والثاني عشر الميلاديين ، ط ١٩٨٠ م ، ص ٢٣٩ .

(٢٣) نفسه ، نفس المرجع ، ص ٢٤٠ .

Fetellus, P. 24.

(٢٤)

Ibid, P. 24.

(٢٥)

وعن ذلك النهر أنظر :

ناصر خسرو ، سفر نامه ، ص ٤٨ ، الخالدي ، المصدر السابق ، ورقة (٨٩) .

Ibid, P. 25.

(٢٦)

ويذكر ماكفرسون Macpherson ، أن كلمة **Reblata** هي **Riblah** ، ويذكر
أن الاحيرة قد وردت في العهد القديم في سفر الملوك الثاني ، وأنها وقعت على الضفة
الشرقية من نهر العاصي ، وعلى بعد خمسة وثلاثين ميلاً شمال شرق بعليك ، ويقرر
أن ثينايوس يكرر الخلط بين ربلاتا **Reblata** وأنطاكية **Antioch** ، ويأخذ عليه
ذلك ، غير أن الواقع عكس ذلك — على ما يبدو — إذ أن فوشيه الشارترى ووليم
الصورى ، يذكر كل منهما في تاريخه عند تناوله لأنطاكية أن اسمها السابق هو ربلاتا
Reblata وقد فات ماكفرسون ملاحظة أن كلمة ربلاتا قد وردت تالية لكلمة أنطاكية
في نص الرحلة مما يدل على الأرجح أنهما مترادفتان وتدلان على موقع واحد محدد
الأنطاكية .

عن الاشارات التي وردت فيها ربلاتا في الرحلة :

Ibid, P. 25, P. 37.

Ibid, P. 37 note (6).

وانظر تعليق ماكفرسون

وبشأن ما ورد لدى فوشيه الشارترى ووليم الصورى أنظر :

Fulcher of Chartres, P. 92.

William of Tyre, Vol. I, P. 199.

وعلى الرغم من ذلك لا يورد داووى فى كتابه المتخصص عن أنطاكية تلك التسمية فى الملحق الخاص باسم أنطاكية .

عن ذلك الملحق انظر :

Downey, A History of Antioch in Syria, from Seleucus to the Arab conquest, Princeton 1961, P. 581—582.

Fetellus, P. 25.

(٢٧)

Ibid, P. 49.

(٢٨)

Ibid, P. 49.

(٢٩)

(٣٠) انظر الفصل الخاص برحلة يوحنا فوكاس .

Ibid, P. 49.

(٣١)

Ibid, P. 51.

(٣٢)

Ibid, P. 26.

(٣٣)

وتجدر الإشارة الى أن قرية الميدان تقع على بعد ثلاثة عشر كم فى الشمال الغربى من درعا ويحدها من الجهة الغربية قرية زيزون ومن الجهة الجنوبية الغربية قرية عمراوه ، ويقرر البيشاورى أن قرية الميدان تعرف حاليا بقرية موزرب .

عن نفس المنطقة أنظر إشارة وليم الصورى :

William of Tyre, Vol. II, P. 27.

وعن التحديد السابق انظر :

البيشاورى ، الممتلكات الكنسية فى مملكة بيت المقدس الصليبية (١٠٩٩ - ١٢٩١ م / ٤٩٢ - ٦٩٠ هـ) ، ط : الاسكندرية ١٩٩٠ م ، ص ٢٠٠ - ص ٢٠١ ، حاشية (٦) .

Fetellus, P. 26.

(٣٤)

(٣٥) هايد ، تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى ، ص ١٨٣ .

(٣٦) نفسه ، نفس المرجع والصفحة ، وأيضا :

William of Tyre, Vol. II, P. 270, P. 272.

عبد الحافظ عبد الخالق يوسف ، الأسواق فى المناطق الصليبية فى بلاد الشام من ١٠٩٩ الى ١٢٩١م ، رسالة ماجستير غير منشورة - كلية الآداب - جامعة الزقازيق ، عام ١٩٨٩م ، ص ٧٦ ، محمد مؤنس عوض ، « الأسواق التجارية فى عهد الدولة النورية » ، الدارة الستة (١٦) ، العدد (٣) ، ١٩٩١م ، ص ٧٣ .

(٣٧) من المقرر أن سويتا Suetha أو Suite قد ذكرت من جانب وليم الصورى وكذلك مؤرخى الحروب الصليبية الآخرين - كما يلاحظ أوبرى ستيوارت Aubrey Stewart - دون تحديد واضح لموقعها أو امتدادها ، ويبدو أنها امتدت من بركة الروم الى الجنوب من درعا وكان نهر اليرموك - الذى تسميه المصادر الصليبية باسم نهر الدان Dan - يجرى فى المنطقة ، ومن المحتمل أن اسم سويتا قد اشتق من السويدية بالقرب من جبل حوران ، وهى مقاطعة مجاورة لدرعا ، ولا تزال تحمل اسم زويت Souwet أو Zuweit وهناك من يقرر أن سويتا بعدت مسافة ستة عشر ميلا عن طبرية ، وتمتعت بخصوبة واضحة فى تربتها الزراعية ، واحتوت على بعض الآثار القديمة ، ويقرر فتيلوس نفسه أنها كانت مسرحا لاحتفال سنوى من جانب اليونانيين والسريان ، عن سويتا وآراء الباحثين حولها وخاصة رأى أوبرى ستيوارت الهام انظر :

William of Tyre, Vol. II, P. 27.

Fetellus, P. 26, note (3', P. 27.

John of Wurzburg. Description of The Holy Land, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S, Vol. V, London 1896, P. 66, note (4).

ياقوت ، المصدر السزبى ، ج ٥ ، ص ٢٨٦ .

هايد ، المرجع السابق ، ص ١٨٣ .

(٣٨) نعيم زكى ، طرق التجارة الدولية ومحطاتها بين الشرق والغرب واخر العصور الوسطى ، ط ٠ القاهرة ١٩٧٣م ، ص ٢٨٤ .

Fetellus, P. 36.

(٣٩)

Ibid, P. 3.

(٤٠)

Ibid, P. 4.

(٤١)

Ibid, P. 4.

(٤٢)

Ibid, P. 6.

(٤٣)



الفصل الرابع

یوچنا الورزبرجی

۱۱۶۰ - ۱۱۷۰ م

يوحنا الوردبرجى

(١١٦٠ - ١١٧٠ م)

تحتل رحلة الرحالة الألماني يوحنا الوردبرجى^(١) ، مكانة متميزة من بين الرحلات التى قام بها الرحالة الأوربيون الى مملكة بيت المقدس الصليبية خلال القرن الثانى عشر م ، ومرجع ذلك يكمن فى أنها احتوت على جوانب متعددة عن أوضاع الصليبيين على كافة الأصعدة والمستويات السياسية ، والحربية ، والاقتصادية ، والطبية ، والكنسية ، وقد قدم تقاولا هاما لعناصر الهيئات الحربية الصليبية خاصة الاستتارية والداوية بصورة ميّزته عن غيره من الرحالة الأوربيين بصفة عامة ، والألمان منهم بصفة خاصة كذلك تعرض فى رحلته لأحد الأعياد الهامة التى احتفلت بها المملكة الصليبية ، ولا ريب فى أن كافة تلك الجوانب التى عرض لها فى ثنايا رحلته قد جعلتها تحظى بتلك المكانة الجديرة بها .

والواقع أن ظاهرة ندرة ما نعرفه عن أولئك الرحالة ، بالقياس لما عرفناه عن أوضاع المنطقة من خلال رحلاتهم نفسها هذه الظاهرة نجدها تنطبق بصورة واضحة المعالم عند تناول يوحنا الوردبرجى ، إذ أن معلوماتنا عنه ضئيلة ، ونستمدّها فى الغالب من رحلته ذاتها ، ونعرف أنه كان راهبا فى كنيسة وردبرج^(٢) ، ثم صار أسقفا لتلك الكنيسة .

وفيما يتصل بتوقيت الرحلة ، وتاريخ كتابتها ، يلاحظ أن يوحنا الوردبرجى قد زار بيت المقدس - على الأرجح - بين عامى ١١٦٠ ، ١١٧٠ م ، وكان موجودا فى يوم الاحتفال بالقدّيس جيمس St. James وهو يوافق الخامس والعشرين من يوليو ، وكان حاضرا خلال الاحتفال فى كنيسة القديسة آن St. Anne ، كما يتضح فى الفصل السادس عشر من الرحلة ، ويبدو أن ذلك الرحالة الألماني زار المنطقة قبل استرداد صلاح الدين لبيت المقدس فى عام ١١٨٧ م ، ومن المرجح أيضا أن رحلته الى هناك ، وقعت مباشرة قبل قيام البيزنطيين باصلاحاتهم فى كنيسة الضريح المقدس ، والتى شاهدها رحالة ألماني آخر ونعنى به ثيودريش Theoderich .

أما ما اتصل بتوقيت كتابة الرحلة ، فيلاحظ جى ٠ ١٠ فاير يكيوس J.A. Fabricius وهو أحد الذين اهتموا بدراساتها أن يوحنا الوردزبرجى كتب رحلته بعد فترة ليست طويلة عن عام ١٢٠٠م ، ويرى باحث آخر ونعنى به بيرنارد بيز Bernard Pez أنه من المؤكد أن ذلك حدث فى القرن الثالث عشر ، عندما أقنع يوحنا نفسه بأن يكتب ما قد شاهده خلال ترحاله فى ربوع فلسطين(٢) ، مع عدم اغفال أن مطالعة نصوص الرحلة لا تدع مجالا للشك فى أن يوحنا قام بها خلال عهد الاستقرار الصليبي فى بلاد الشام(٣) . غير أننى لا أميل الى مثل هذا التصور خاصة أنه لا يوجد فى الرحلة ما يشير الى أن مؤلفها قد كتبها بعد ما يزيد على الأربعين أو الثلاثين عاما من وقوعها ، خاصة أن دقة أوصافها وملاحظاتنا تعكسان أن أصحابها قد سجل كل ذلك بعد فترة ليست بعيدة عن توقيت القيام بها ، ثم أن رغبة يوحنا الوردزبرجى فى أن يفيد معاصريه المسيحيين بما شاهده قد جعلته - على الأرجح - يسرع بكتابة رحلته .

وتجدر الإشارة الى أن هناك قسما من المناطق التى أوردها يوحنا فى رحلته قد رآه بنفسه كشاهد عيان ، بينما وجد قسم آخر أورد اشارات عنه من خلال روايات ومشاهدات الآخرين المعاصرون له ، وربما كان ذلك من خلال وصف جغرافى وتاريخى مختصر للأرض المقدسة والمناطق المجاورة لها ، كان متداولاً وشائعاً حينذاك ، وقد استعان به ذلك الرحالة الألمانى على ما يبدو ، وشاركه فى نفس الاتجاه العديد من الرحالة الذين زاروا تلك المناطق خلال نفس المرحلة(٤) .

ويبدو أن القسم الذى شاهده يوحنا الوردزبرجى بنفسه تمثل فى عدد من الكنائس وخاصة كنيسة الضريح المقدس Church of The Holy Sepulchre وكذلك أماكن تتصل بهيئتى الاسبتارية والداوية . ويتسم وصفه لها بالاسهاب من خلال مشاهداته الشخصية ، وهو عندما يتحدث عن المستشفى الذى عمل على معالجة المرضى والجرحى وارتبط بتنظيم الاسبتارية ، نجده يذكر مثلاً عبارة تدل على أنه ذهب حقاً الى هناك(٥) ، فهو شاهد عيان معاصر فى هذا المجال ، أما القسم الذى نقله عن الآخرين فالمرجح - فى تصورى - أن جانباً منه يتمثل فى ذكر المدن والقوى التى ارتبطت بالمسيحية فى عهدها المبكر فى فلسطين ، وكذلك الإشارة الى أبعادها وأطوالها ومواقعها ، وهو فى هذا القسم لا يختلف كثيراً عما أورده الرحالة السابقون عليه مثل سايولف ودانيال وغيرهما .

وقد احتوت رحلة ذلك الرحالة الألماني على العديد من الجوانب السياسية والاقتصادية والطبية والكنسية ، ومن الضروري تناول كل جانب على حدة ، على نحر يساعد في القاء الضوء على أوضاع مملكة بيت المقدس الصليبية حينذاك .

فعلى المستوى السياسي والحربي ، أشار ذلك الرحالة الى عناصر الرهبان الفرسان مثل الاسبتارية والداوية . وفي هذا المجال أشار الى وجود اسطبل عجيب في الناحية الجنوبية من القصر الذي يقال ان الملك سليمان بن داود قد بناه ، وذلك الاسطبل اتسع لألفين من الخيول أو ألف وخمسمائة من الجمال^(٧) ، ويجاور هذا القصر فرسان الداوية ، ولهم مبان عديدة متصلة ، ولهذا التنظيم العديد من الفرسان الذين يقومون بالدفاع عن أرض المسيحيين - على حد تعبيره - ضد أعدائهم^(٨) .

وتجدر الإشارة ، الى أن الصليبيين حولوا قبة الصخرة الى كنيسة اسموها معبد السيد *Templum Domini* ، كذلك أطلقوا على المسجد الأقصى معبد سليمان *Templum Solomonis* ، وقسموه الى ثلاثة أقسام ، الأول كنيسة ، والثاني مسكنا للداوية ، والثالث مستودعا ل ذخائرهم ، كذلك جعلوا من السرايب التي أسفل المسجد اسطبلا لخيولهم وجمالهم^(٩) ، ويبدو أن يوحنا الورزبرجى قصد بهذا الاسطبل ، القسم الخاص بدواب الداوية ، وتعكس الأرقام التي قدمها لنا ذلك الرحالة ، مدى امكاناتهم الداوية الحربية ، وقدرتهم على امتلاك آلاف الخيول والجمال وهي لازمة لعمليات القتال ، والكر ، والفر ، وحمل الأمتعة ومعدات الحرب .

أما فيما يتعلق بقيام الداوية بعملياتهم الحربية دفاعا عن أملاك الصليبيين - وفق قول ذلك الرحالة - في بلاد الشام ، فالواقع أنهم مثلوا أشد العناصر الصليبية فتكا بالمسلمين ، وذلك ما أقرته المصادر العربية ذاتها ، ونجسند أن ابن وأصل مثلاً عندما امتدح المالك ودورهم في الدفاع عن الاسلام من خلال جهادهم وصفهم بأنهم « داوية الاسلام »^(١٠) ، كذلك قرر العثماني أنهم « مدون للغارات على البلدان ، تصل غاراتهم من جهة دمشق الى داريا وما يليها ومن بيت المقدس الى كرك وما يليها »^(١١) ، وقد شاركوا في غالبية المعارك التي خاضها غمارها الصليبيون ضد المسلمين في بلاد الشام ومصر منذ تأسيس الهيئة وحتى الساعات الأخيرة خلال حصار الممالك عكا في عهد الأشرف خليل بن قلاوون عام ١٢٩١م ، حيث دافعوا عنها ببسالة^(١٢) ، اعترفت بها المصادر العربية .

ويقدم يوحنا الورزبرجى رواية تاريخية هامة بشأن الداوية ودورها خلال الحملة الصليبية الثانية ، ، فقد أورد أن صيت الداوية البطولى قد شهور به دورها الخيائى تجاه الصليبيين خلال أحداث الحملة المذكورة ، وفى ظروف حصار الصليبيين لدمشق^(١٣) ، وفى بداية روايته أوضح انه لا يعرف اذا كان ذلك صدقا أم كذبا ، ومع ذلك هان إيراده لتلك الرواية عن الداوية على الرغم من مرور سنوات عديدة على أحداث تلك الحملة . يدل بوضوح على أن ذلك القشهير بالداوية كان أمرا قائما فى صفوف الصليبيين ، حتى اذا ما جاء ذلك الرحالة الى المنطقة ، وجد تلك الروايات تتناقلها الألسن فأوردها فى رحلته وتصدر الإشارة الى أن وليم الصورى William of Tyre — وهو المؤرخ الرسمى للمملكة الصليبية — أشار باللوم على الداوية لمسئوليتها فى فشل حصار دمشق^(١٤) ، مما يدل على أن مثل تلك الاتهامات كانت تتردد فى الأوساط الصليبية الرسمية نفسها .

وزد على ذلك ، تدعمت الإشارة الى أن الداوية تأمرت على الصليبيين من خلال ما ذكره عدد من المؤرخين الأوربيين مثل يوحنا السالزبورى John of Salisbury ، وبيتر هاوزن Petrihausen ، وأوتو الفريزى Otto of Freising ، وجيرفاس الكانتربرى Gervase of Canterbury^(١٥) ، على نحو يؤكد أن الداوية بالفعل لم يحافظوا على الأقسام التى قطعوها على أنفسهم لدعم الصليبيين ، والعمل على الدفاع عن أملاكهم فى بلاد الشام ضد أعدائهم المسلمين .

مهما يكن من أمر ، فإن رواية ذلك الرحالة لها أهميتها فى القاء الضوء على أحداث الحملة الصليبية الثانية ، وتعيننا على ادراك صورة الحصار الصليبي لدمشق ، والذي تصوره المصادر التاريخية العربية المعاصرة — ولا سيما ابن القلانسى — دون تقديم صورة متكاملة عن حقيقة ما حدث خاصة فشل الحصار الصليبي للمدينة ، والأخطاء العسكرية التى وقع فيها الصليبيون ، والتى أدت الى انسحابهم بتلك الصورة المهيئة المذلة .

ويوجد جانب هام يمكن استنتاجه من تلك الرواية ، ويتعلق بيوحنا الورزبرجى نفسه ، فعلى الرغم من أنه لم يكن مؤرخا بل راهبا فى كنيسة ، الا أنه امتاز بنزعة عقلانية تجاه ما يروى امامه ، فهو لم يقبل تلك الرواية ولم يرفضها ولم يسرع الى قبولها ، غير أنه بفضل المصادر التاريخية الأخرى أمكن ترجيح أن ذلك مثل جزءا من الواقع السياسى والحربى حينذاك .

ومن جهة أخرى ، تناول ذلك الرحالة إشارة الى الاسبتارية وما امتلكته الهيئة من العمائر الحربية وذكر أنها امتلكت القلاع العديدة التي أقام بها الفرسان الذين يقولون الدفاع عن « أرض المسيحيين » على حد قوله ، ضد هجمات وغزوات العرب^(١) ، ويلاحظ أن اشارته الى تلك القلاع اتسم بالاقترساب وعدم تقديم صورة واضحة عنها وعن موقعها أو تواريخ سيطرة الهيئة عليها ، وقد تفوقت اشاراته عن بعض الجوانب الأخرى المتعلقة بالرهبان الفرسان ، مثل الناحية الطبية والعلاجية . على تناوله لقلاع تلك الهيئات .

ومن الضروري هنا أن نحاول الاقتراب من أعداد القلاع التي سيطرت عليها الاسبتارية ، ويرى لامونت La Monte أن القلاع التي كانت لها تفوقت في العدد على ما كان لدى الداوية^(٢) ، ويلاحظ أن المصادر التاريخية العربية التي أرخت للعصر الأيوبي عندما تناولت موجة اسقاط القلاع الصليبية في أعقاب أحداث عام ١١٨٧م ، كثيرا ما اشارت الى قلاع الاسبتارية ، بينما ذكرت قلاع الداوية بصورة أقل ، ويرى رايلي سميث Riley-Smith أن الاسبتارية امتلكت حوالي سبع أو ثمانى قلاع وذلك بالإضافة الى احدى عشرة أو اثنتى عشرة قلعة فضلا عن حقوق معينة على ست قلاع أخرى ، وذلك حتى عام ١١٦٠م وفى عام ١١٨٠م صارت تسيطر على خمس وعشرين قلعة ، ووصل فى بعض الأحيان الى ست وخمسين قلعة فى مختلف أنحاء المناطق الخاضعة للسيادة الصليبية^(٣) .

أضف الى ذلك ، احتوت الرحلة على جانب هام ميزها عن غيرها من الرحلات التي قام بها الرحالة الأوروبيون الى مملكة بيت المقدس الصليبية خلال تلك المرحلة ، ونعنى به التنافس السياسى بين الأمم الأوروبية التي ساهمت فى المشروع الصليبي ، وذلك من خلال تحمس يوحنا الونزبرجى لألمانيا والامان ، ويقرر أن القلة القليلة من الالمان بقيت مع جود فرى البويوى Godfrey de Bouillon بعد سقوط بيت المقدس فى قبضة الصليبيين عام ١٠٩٩م ، بينما عادت غالبيتهم ادراجها الى موطنها ، وسقطت المناطق الداخلية من البلاد فى قبضة أمم أخرى مثل الفرنسيين ، واللوريين ، والبروفنساليين واليطاليين ، والبرجنديين وغيرهم الذين شاركوا فى الحملة الصليبية الأولى ، وهنا يلاحظ أنه لا يوجد جزء من المدينة ، أو حتى أصغر شارع مخصص للامان^(٤) ، الأمر الذى عكس حسرة تلك الرحالة على وضع بنى جلدته .

كذلك يقرر أنه نظرا لأن الألمان أنفسهم لا يعيرون الأمر اهتماما ، وليست لديهم النية للبقاء هناك ، فإن أسماءهم لم تذكر قط ، وصار مجد اقتحام المدينة المقدسة للفرننج فحسب(٢٠) .

ومن جهة أخرى ، يقرر أن هذه المنطقة من عالم المسيحية سوف تمتد حدودها من وراء النيل جنوبا الى ما وراء دمشق شمالا ، اذا توفر عدد كبير من الألمان مثلما الامر بالنسبة للأمم الأخرى(٢١) . يدل ذلك بالطبع على مدى حمسه لبنى جلدته ، والجانب التنافسى بين الألمان والفرنسيين على نحو خاص ، كذلك أعطت روايته دليلا على أن من الرحالة الأوربيين من شارك الصليبيين المحليين التطلع الى توسيع حدود مملكة بيت المقدس الصليبي لكى تشمل ما وراء دمشق شمالا وما وراء النيل جنوبا وذلك على حساب المسلمين بطبيعة الحال ، وهذا بدوره يكشف عن أن الكدان الصليبي لم يكن ليكتفى بأن تكون حدوده ثابتة بل انه أراد توسيع حدوده الى أقصى امتداد ممكن . ومثل هذا القول لم يأت من أحد المؤرخين الرسميين ، بل جاء من أحد الرحالة الوافدين على المنطقة ، ولم يرق بها أمدا طويلا مما يعكس حمسه للمشروع الصليبي ورغبته المستمرة فى أن تتسع المملكة الصليبية لتشمل مناطق أخرى ذات أهمية اقتصادية وحربية كبيرة ، وبدل أيضا على أن أولئك الرحالة كانوا جزءا لا يتجزأ من المشروع الصليبي الاستعماري .

وهكذا ، فإن ذلك الرحالة الألماني - من خلال حمسه لألمانيته - رغب فى أن يكون عدد الألمان مقاربا لأعداد العناصر الأوربية الأخرى ، وهو ما لم يتحقق على مدى تاريخ الوجود الصليبي فى بلاد الشام ، إذ من الواضح أن العناصر الألمانية شكلت قلة قليلة اذا ما قورنت بالفرنسيين والإيطاليين ، وهم الذين مثلوا قسما هاما من الصليبيين .

أما اذا انتقلنا بالحديث الى الجانب الاقتصادى فى رحلة ذلك الرحالة الألماني ، نجد أنه تناول فى رحلته مدينة بيروت Berytus وأشار اليها بقوله أنها مدينة بالغة الثراء(٢٢) ، وتعكس عبارته الدور الاقتصادى الذى قامت به تلك المدينة خاصة على المستوى التجارى والذى مثل جزءا من ظاهرة ازدهار الساحل الشامى بصفة عامة خلال ذلك الحين ، ويلاحظ أن وصفه هذا اتفق مع ذات الوصف الذى سبق وأن ذكره الرحالة فتيلوس Fetellus ، كذلك أشار الى مدينة صور Sors أو Tyro وذكر أنها أكبر مدينة عظيمة فى كل فينيقيا(٢٣) ، ومن الواضح أن ذلك ناتى اليها من خلال موقعها الفريد صاحب الأهمية التجارية والحربية الدفاعية .

ومن جهة أخرى ، قدم يوحنا الوردزبرجى تناولا هاما للمجانب الاقتصادى لدى فرق الرهبان الفرسان ومدى تراثهم وتميزهم فى المملكة الصليبية ، فيقرر على سبيل المثال ، أن الداوية ممتلكات ودخول لا تحصى سواء فى البلاد نفسها (أى فى المناطق الصليبية فى بلاد الشام) أو فى خارجها وأن للاستباتية املاكا يصعب حصرها (٢٤) ، ويقوم الداوية بتقديم الصدقات الوفيرة لفقراء السيد المسيح عليه السلام ، ولكن كل ذلك لا يصل الى عشر ما يقدمه الاستباتية (٢٥) .

والواقع أن هيئة الداوية على مدى تاريخ المملكة الصليبية فى بلاد الشام ، عرفت بتراتها العريض . وامتلاكها العديد من الاقطاعات فى المناطق الخاضعة للسيادة الصليبية بل ان هذا الثراء جعل التنظيم أحيانا يقرض الملوك الصليبيين ، ومن أمثلة ذلك ما حدث - فيما بعد - عندما أقرض فرسان الداوية الملك الفرنسى لويس التاسع Louis IX مبلغا كبيرا من المال (٢٦) ، من أجل اطلاق سراحه من قبضة المصريين فى المنصورة . وقد أورد الحادثة مؤرخ سيرته جان دى جوفانيل على نحو عكس الأساس المادى القوى للتنظيم . ومن جهة أخرى ، عمل الداوية فى عمليات البنوك والاقراض ، وصارت لهم مراكزهم فى كافة أنحاء أوروبا (٢٧) .

ويدل حديث يوحنا الوردزبرجى عن أن صدقات الداوية لا تصل الى عشر ما يعطيه الاستباتية للفقراء والمحتاجين - يدل بوضوح على حقيقة هامة ألا وهى الطابع التنافسى بين الهيئتين الذى أدى الى أوحش العواقب على الوجود الصليبي فى بلاد الشام ، وكان من العوامل المساعدة المؤدية الى انهياره فى النهاية ، ومن المنطقى تصور أن ذلك الرحالة وجد طابع المنافسة قائما بينهما ، ومن ثم اتجه الى عقد مثل تلك المقارنة ، ومع ذلك ينبغى أن نقرر أن ما ذكره عن تفوق الاستباتية فى حجم صدقاتها على الفقراء والمحتاجين على الداوية بما يوازى عشرة أضعاف ، لا يجعلنا نتصور ضعف المركز المالى للهيئة الأخيرة ، إذ أن القرن التالى ، ونعنى به القرن الثالث عشر م . شهد دلائل واضحة على انتعاش المركز المالى لها ، وحتى خلال القرن الثانى عشر م ، لم يكن هناك ما يدل على ضعف قدراتها المادية وتعليل زواية ذلك الرحالة يرجع الى أن دور الاستباتية الخيزى والعلاجى قد هيا لها دورا أكبر فى توزيع الصدقات على نحو جعلها تتفوق على الداوية .

ولعل من إثري ما احتوته رحلته ، ما تناوله فى ثناياها عن الجانب الطبى والعلاجى فى مملكة بيت المقدس الصليبية حينذاك ، وخاصة من خلال تناوله لهيئة

الاسبتارية ودورها العلاجى ، ويلاحظ هنا أن المؤرخ الصليبي وليم الصورى لا نجد فى تاريخه أية اشارات هامة عن ذلك الجانب .

وقد ذكر يوحنا الورزبرجى أن مستشفاهم فى بيت المقدس وهى التى أقيمت بالقرب من الكنيسة التى شيدت على شرف القديس يوحنا المعمدان - احتوت على حجرات عديدة ضمت عددا كبيرا ومتزايدا من المرضى سواء من الرجال أو النساء ، وهم يتمثلون للشفاء يوميا على نطاق متسع للغاية^(٢٨) ، وعندما كان يوحنا الورزبرجى فى تلك المستشفى علم بأن العدد الاجمالى لأولئك المرضى يقدر بألفين^(٢٩) ، ومنهم من تدركه منيته ، وهؤلاء يبلغ عددهم أكثر من خمسين شخصا يوميا ، بينما هناك الكثيرون الذين يواصلون الحياة من بعد شفائهم^(٣٠) .

ونقسم روايته بأهميتها من حيث أنه قدم لنا صورة عن مرحلة هامة من مراحل عمل التنظيم من الناحية العلاجية ، بل انه دعم روايته بأرقام محددة عن طاقة المستشفى وقدراتها على استيعاب أعداد كبيرة من المرضى - وذلك من خلال شاهد عيان معاصر - ولا ريب فى أن المئات من الحجاج المسيحيين قد قدموا اليها عندما وقعوا فريسة للمرض من عناء رحلة الحج الشاقة ، أو بسبب أصابتهم بالأمراض المختلفة وهم فى الأرض المقدسة ذاتها .

وتدل روايته فى هذا الشأن - من ناحية أخرى - على النزعة العقلية لدى ذلك الرحالة ، الذى أراد تدعيم أقواله بأرقام محددة عن واقع قدرات المستشفى ومن ثم أعطى قيمة كبيرة لاشارته عن دور تنظيم الاسبتارية العلاجى ، وكما هو واضح ، فإن الجانب الاحصائى الرقمى لم يقتصر على تناوله لأعداد من تستوعبهم المستشفى ، بل أيضا من يموتون كذلك ، مما عكس دقته بصفة عامة ، ورغبته فى تقديم صورة واضحة عن قدرات تلك المستشفى .

كذلك فإن روايته عن نسبة الوفيات ، وأنها بلغت أكثر من خمسين شخصا يوميا ، تدل على ارتفاعها النسبى ، وربما عكس ذلك عدم قدرة وسائل المعالجة لدى الصليبيين على تدارك حالات مرضية عديدة ، على نحو أدى الى وجود تلك الأعداد من الوفيات ، ويمثل ذلك المعدل الذى ذكره ذلك الرحالة ، الذى من الواضح أنه استقى معلوماته من أوثق المصادر ومن خلال زيارته المستشفى بنفسه للتأكد

من وضعها وقدراتها ، ومن الطبيعى الانغفل هنا ، ضعف المستوى العلاجى والخبرة الطبية عند الصليبيين بصفة عامة ، وهو ما أوضحه أسامة بن منقذ فى كتابه الاعتبار (٣١) .

وهناك عامل آخر له أهميته ساعد على الوضع السابق ، لذ أن الحجاج المسيحيين الذين توافدوا على المدينة المقدسة كانوا من جنسيات مختلفة ومذاهب متعددة ، فمنهم اليونانيون والبلغاريون والانجليز ، والفرنجة ، والبوهيميون ، والأرمن واليعاقبة ، والسيان ، والنسطورية ، والهنسود ، والمصريون ، والموارنة (٣٢) ، ومثل ذلك الخليط البشرى ، وبالأعداد الكبيرة التى من المتوقع قدومها من أجل زيارة الأماكن المسيحية المقدسة من المنطقة. تصور احتمال انتشار الأمراض فى صفوفهم ، خاصة مع عدم توافر وسائل فعالة للحجر الصحى كتلك المعمول بها حاليا ، فضلا عن ضعف ، ان لم يكن انعدام الوعى الصحى لدى قطاعات عديدة خلال ذلك العصر .

وبالإضافة الى ذلك ، احتوت رحلة يوحنا الورديرجى على تناول عديد من الكنائس والأديرة ، فضلا عن الاعياد الدينية الهامة التى احتفلت بها مملكة بيت المقدس الصليبية .

ومن أمثلة تلك الكنائس ، كنيسة المخلص (٣٣) ، وكنيسة القيامة (٣٤) وكنيسة الصعود (٣٥) ، وكنيسة القديسة مريم المجدلية St. Mary Magdelene (٣٦) . ويلاحظ أن كافة الرحالة الأوربيين عملوا على وصف تلك الكنائس وذلك من خلال تناول ذكريات المسيحية فى عهد المبر فى فلسطين وما اتصل بالسيد المسيح عليه السلام والحواريين ، والقديسين .

أما بالنسبة للأديرة ، فقد ذكر ذلك الرحالة عددا منها ، ومن أمثلتها ، دير القديس ساباس St. Sabas (٣٧) والذى حظى بتناول عدد من الرحالة الأوربيين الذين سبقوا مقدمه الى المنطقة ، ويأتى على رأسهم الأب دانيال الروسى ، وفضلا على ذلك ، وجسد دير للراهبات كرس للقديسة مريم - St. Mary . وقيد اقيم بالقرب من كنيسة القديس يوحنا المعمدان St. John The Baptist (٣٨) .

ومن الجوانب الهامة التى وردت فى ثنايا رحلة يوحنا الورديرجى ، تناولها لأحد الأعياد الدينية التى احتفلت بها كنيسة مملكة بيت المقدس ، ومن الأهمية

يمكننا ملاحظة أن تلك الأعياد كانت مجالا كبيرا لجذب الآلاف من الحجاج للقُدوم إلى قيسطين للاحتفال بها ومن الطبيعي أن نتصور اهتمام مملكة بيت المقدس الصليبية بمثل تلك المناسبات الدينية ، لما فيها من تنفق الحجاج بأعداد كبيرة على نحو يؤدي إلى زيادة المكاسب المالية العائدة على ميزانية المملكة ، ثم ما ينتج عن ذلك من دعاية سياسية للمملكة في كافة أنحاء عالم المسيحية ، إذ أن الحجاج العائدين سوف يتحدثون بالضرورة مع مواطنيهم حول قوة تلك المملكة ورعايتها لشئون الحج ، وكذلك الحارم المسيحية المقدسة ، ويقرر براور أن تلك الاحتفالات كانت تتم في ذات المواقع التاريخية^(٢٦) ، وكما وردت في الاتجيل على نحو يؤدي إلى اعطاء الحجاج شحنة نفسية قوية ، بصورة تركت أفضل الأثر في نفوسهم ، وهم الذين تاقت نفوسهم إلى رؤية تلك الأماكن المقدسة لديهم والتي أمضوا عشرات السنوات يأملون زيارتها إلى أن حققوا ذلك الحلم الشخصي لكل فرد منهم .

أما العيد الذي ذكره يوحنا الوردبرجي ، فهو العيد الذي تم الاحتفال به في الخامس عشر من يوليو ، وهو يوافق تاريخ سقوط مدينة بيت المقدس في قبضه الصليبيين ، وكذلك الاحتفال بتكريس كنيسة الضريح المقدس للخدمة الالهية ، وكان قد تم ذلك في عام ١١٤٩م^(٢٧) أي بعد نصف قرن من خضوع المدينة المذكورة للسيادة الصليبية ، ومن مراسم ذلك الاحتفال أن يقام قداس في وقت مبكر من ذلك اليوم ، يرأسه بطريرك بيت المقدس ، وكذلك رجال الكليروس وكافة سكان المدينة من المسيحيين ، ومعهم الحجاج بطبيعة الحال ، وتقام صلاة الشكر^(٢٨) ، ويقرر ذلك الرحالة أنه في نفس اليوم يتم تكريس المذابح الاربعة في تلك الكنيسة اثنان منها في موضع صلب المسيح - كما يتصور المسيحيون بطبيعة الحال - واثنان آخرون في الموضع المعاكس من الكنيسة ، وقد تم تخصيص أحد تلك المذابح لشرف القديس بطرس St. Peter^(٢٩) ، والآخر لشرف الشهيد الأول ، القديس ستيفن the Protomartyr St. Stephen^(٣٠) .

وتجدر الإشارة ، إلى أنه في اليوم التالي يتم اعطاء الصدقات للمفقرات والمحتاجين ، وكذلك إقامة الصلوات من أجل احياء ذكرى أولئك الصليبيين الذين سقطوا قتلى خاصة في مناسبة اقتحام بيت المقدس - وكان الصليبيون قد نظروا اليهم على اعتبار أنهم شهداء سقطوا فداء قضيتهم - ويحدد يوحنا الوردبرجي موضع دفنهم بأنه بالقرب من البوابة الذهبية The Golden Gate ، ويقرر أن

ذلك الموقع تمتع بشهرة واسعة النطاق^(٤٦) ، وفى أعقاب ذلك بثلاثة أيام ، يتم احياء ذكرى جودفرى الجيوىنى الذى وصفه ذلك الرحالة بأنه قائد الحملة المقدسية التى استولت على بيت المقدس وخلصتها من قبضة المسلمين^(٤٧) ، ويلاحظ أن ذلك الأمير الصليبي بالذات نسجت حوله أسطورة لازمته ، واعتبره الصليبيون نموذجا ومثلا للفارس الصليبي ، ومن ثم فمن المتصور أنه تمتع بذيوع الصيت لدى صفوف الحجاج المسيحيين الوافدين الى المدينة المقدسة .

مهما يكن من أمر ، فالملاحظ أن مثل تلك الأعياد وفى تلك المواقع التى أشار اليها ذلك الرحالة الألمانى ، كان من شأنها إثارة الصليبيين وشجعهم نظرا لانها كانت تذكرهم بانتصاراتهم المبكرة التى حققوها على حساب المسلمين فى بلاد الشام .

وهكذا ، ألقت رحلة ذلك الرحالة الألمانى - المتعدد الاهتمامات والقسوى الملاحظة - أضواء كاشفة لها قدرها من الأهمية على العديد من الجوانب المتعلقة بأوضاع مملكة بيت المقدس الصليبية على المستويات السياسية والحربية والاقتصادية والكنسية .

الهوامش :

(١) اعتمدت فى اعداد هذا الفصل على الترجمة الانجليزية لرحلة يوحنا الورزبرجى Joannes Wirzburgensis وهى باللاتينية :

Descriptio Terrae Sanctae

ويوجد النص اللاتينى فى الباترولوجيا اللاتينية ، مجلد ٢٥٥ ، من ١٠٥٤ الى ١٠٩٠

Migne, P.L., Vol. CLV, Cols, 1054—1090.

عن ذلك أنظر :

Rubricht, Chronologisches Verzeichniss der Auf die Geographie der Heiligen Landes Bezughichen Literatur Von 333 Bis 1878, P. 38—39.

ويلاحظ ان تيتوس توبلر Titus Tobler قد قام بنشر الرحلة ضمن كتابه عن اوصاف الاراضى المقدسة الصادر فى ليزج عام ١٨٧٤م ، صفحات من ١٠٨ الى ١٩٢ ، من ٤١٥ الى ٤٤٨ ، عن ذلك انظر :

Tobler, Descriptiones Terrae Sanctae Ex Saecula VIII, IX, XII et XV, Leipzig 1874, PP. 108—192, PP. 415—448.

وقد صدرت طبعة جديدة لهذا الكتاب المتضمن رحلة يوحنا الورزبرجى ، فى نيويورك بالولايات المتحدة الامريكية وذلك فى عام ١٩٧٤م .

عن ذلك أنظر :

John Wright, The geographical lore of the time of the Crusades, P. 523.

حسن عبد الوهاب ، تاريخ جماعة الفرسان التيونون فى الاراضى المقدسة ، حوالى ١١٩٠ - ١٢٩١م ، ط٠ الاسكندرية ١٩٨٩م ، ص ٢٧٩

وقد صدرت ترجمة انجليزية للرحلة من جانب أوبرى ستوارت Aubrey Stewart ، ضمن مجموعة P.P.T.S. ، الجزء الخامس ، والذي صدر فى لندن عام ١٨٩٦م .

John of Wurzburg, Description of The Holy Land, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London 1896.

ومن جهة أخرى ، فوفقا لما يقرره توبلر ، فان المخطوط الاصلى للرحلة يوجد فى مكتبة مدينة ميونيخ ، وهناك نسخة محفوظة بصورة افضل فى مكتبة الجامعة فى برلين ، وهى تعود الى القرن الخامس عشر م .

عن ذلك أنظر :

Tobler, Bibliographia P. 17.

أما روهريشت فيقرر وجود نسخ محفوظة في المتحف البريطاني ومكتبة جامعة
ورزبرج ، أنظر Ruhricht, Chronologisches, P. 38.

John of Wurzburg, P. IX. (٢)

ورزبرج مدينة ألمانية تقع الى الشمال من بافاريا Bavaria على نهر
المين Main ، وهى عاصمة فرانكونيا السفلى Lower Franconia ، وتبعد
حوالى ١٠٠ كم أو حوالى ٦٢ ميلا عن مدينة فرانكفورت ، ومعنى ذلك أنها وقعت
فى جنوب غرب ألمانيا ، وهناك من يقرر أن أول ذكر لورزبرج فى الوثائق يعود الى
عام ٧٠٤ م ، وكانت تحكم من جانب أساقفتها منذ عام ٧٤١ م ، ونمت كمدينة على
مدى القرنين العاشر والعاشر عشر م ، ويلاحظ أن امبراطور الهوهشتافن فردريك
الأول بارباروسا تزوج فى مدينة ورزبرج فى عام ١١٥٦ م .

عنها أنظر :

Michael Meisner & Halm, Wurzburg, Wurzburg 1975.
Academic Amer. Ency., «Wurzburg», Vol. XX, New Jersey 1981, P. 297.
Ency. Amer., «Wurzburg», Vol. XXIX, U.S.A., 1985, P. 568.
Ency. Brit., «Wurzburg», Vol. XXIV, U.S.A. 1958. P. 818—819.
Lexicon Universal Ency., «Wurzburg», Vol. XV, New York 1980, P. 297.

Stewart, Introduction, P. X. (٣)

Beazley, Vol. II, P. 190. وايضا أنظر :

Stewart, P. X. (٤)

Ibid, P. X. (٥)

John of Wurzburg, P. 21. (٦)

Ibid. P. 21. (٧)

Ibid. P. 21. (٨)

(٩) عن ذلك أنظر : الأديسى ، نزهة المشتاق ، ج٤ ، ص ٣٦٠ ، جوزيف نسيم
يوسف ، العرب والروم واللاتين فى النروب الصليبية الأولى ، ط٠ بيروت ١٩٨١ م ،
ص ٢٦٢ ، محمد مؤنس عوض ، التتظيمات الدينية الإسلامية والمسيحية ، ص ٣٧٦

(١٠) نقلا عن : عاشور ، مصر فى عصر دولة المليك البحرية ، ط٠ القاهرة
١٩٥٩ م ، ص ٦٠ .

(١١) العثمانى ، تاريخ صفد ، ص ٤٨٧ .

(١٣) عن ذلك انظر :

يبيرس الدواداري ، زبدة الفكرة من تاريخ الهجرة ، تحقيق زبيدة محمد عطا ، رسالة دكتوراة غير منشورة ، كاية الآداب - جامعة القاهرة ، عام ١٩٧٢ م ، ص ٢٢٥ ، مفضل بن أبي الفضائل ، النهج السديد والدر الفريد فيما بعد تاريخ بن العميد ، تحقيق بلوشيه P.O.. T. XII ، ص ٥٤٧ ، مصطفى الكفاني ، العلاقات بين جفوة والشرق الأدنى الاسلامي ، ج٢ ، ط١ الاسكندرية ، ص ٢٨٤ .

John de Villiers, A Letter of John de Villiers Master of Hospital describing The Fall of Acre, in King, The Knights Hospitallers in The Holy Land, PP 301—303.

John of Wurzburg, P. 21.

(١٢)

William of Tyre, Vol. II, P. 193—195.

(١٤)

أيضا :

Northup, The Knights Templars in The Holy Land (1118—1187), Thesis submitted in partial satisfaction of The requirements of Arts for The degree of Master of Arts in History, Univ. of California 1943, P. 37.

Ibid, P. 37.

(١٥) نقلا عن الرسالة السابقة انظر :

John of Wurzburg, P. 44.

(١٦)

(١٧)

La Monte, Feudal Monarchy in The Latin Kingdom of Jerusalem, Cambridge 1932, P. 220, note (2).

Archer, The Crusades, P. 179.

أيضا :

Riley-Smith, The History of The Order of The Hospital of St. John of Jerusalem, London 1967, P. 69.

Prawer, The Latin Kingdom of Jerusalem, P. 265.

John of Wurzburg, P. 41.

(١٩)

Ibid, P. 41.

(٢٠)

Ibid, P. 41.

(٢١)

Ibid, P. 63.

(٢٢)

Ibid, P. 63.

(٢٣)

ومن أمثلة المراسيم والمناشير الخاصة بمنح هيئة الاستبائية العديد من
الأملاك على نحو أدى إلى ثرائها بالصورة التي ذكرها يوحنا الوردبرجي :
Delaville Le Roux, «Trois chartres de XII siècle concernant l'Ordre de

St. Jean de Jerusalem», A.O.L., T.I., PP. 409—415, «Inventaire de pièces Terre
Sainte de l'Ordre de l'Hospitale», R.O.L., T. III, Année 1895, PP. 36—106.

Anastasius IV grants privileges to The Knights of St. John (1154). in
Thatcher, Source Book of Medieval History, London 1903, PP. 454—456.

Ruhricht, Regesta, P. 12, P. 13, P. 20—22.

John of Wurzburg, P. 21.

(٢٥)

(٢٦)

Jean de Joinville, The Life of Saint Louis, in chronicles of The Crusades,
Trans. by Show, London 1976, P. 259, King, The Knights of St. John in The
British Kingdom, London 1943, P. 29, Conder, The Latin Kingdom of
Jerusalem, London 1897, P. 355.

جوزيف نسيم يوسف ، هزيمة لويس التاسع على ضفاف النيل ، ط٠ القاهرة
ب - ت ، ص ١١٦ ، العدوان الصليبي على مصر ، ط٠ الاسكندرية ١٩٦٧م ،
ص ٢٨٥ ، حسن حبشي ، الشرق الأوسط بين شقي الرجي ، ط٠ القاهرة ١٩٤٩م .
ص ١٠٩ ، مصطفى زيادة ، حملة لويس التاسع وهزيمته في المنصورة ، ط٠ القاهرة
١٩٦١م ، ص ١٠٩ ، عزيز سوريال عطيه ، العلاقات بين الشرق والغرب ،
ص ٧٧ ، عبد الرحمن زكي ، الجيش المصري في العصر الاسلامي ، ط٠ القاهرة
١٩٦٦م ، ص ٢١٦ .

(٢٧) عن ذلك انظر :

Favier, «Les Templiers ou l'échec des basquiers de la croisade», L'His-
toire, T. XLVII, Année 1982, PP. 44—51.

John of Wurzburg, P. 44.

(٢٨)

Ibid, P. 44.

(٢٩)

Ann Woodings, «The Medical resources and practice of The Crusader
States in Syria and Palestine (1096--1193)», M.H., Vol. XV, No. 3, July 1971,

على السيد على ، المجتمع المسيحي في بلاد الشام في عصر الحروب
الصليبية ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة القاهرة ،
عام ١٩٧٨م ، ص ١٣٨ .

(٣١) أسامه بن منقذ ، الاعتبار ، ص ١٧٠ - ص ١٧١ ، كامل حسين ،
 « في الطب والأقريازين » ، ضمن كتاب أثر العرب والإسلام في النهضة الأوربية ،
 ط٠ القاهرة ١٩٧٠م ، ص ٢٨٥ ، عاشور ، المدنية الإسلامية وأثرها في النهضة
 الأوربية ، ط٠ القاهرة ١٩٦٧م ، ص ١٤٧ ، ملاح المجتمع الصليبي ، ص ٣٤ ،
 زكي نقاش ، العلاقات ، ص ٢٠٦ ، الحويرى ، الأوضاع الحضارية ، ص ٢٣١ ،
 العروسي الطوى ، الحروب الصليبية ، ص ١٧٥ ، نقولا زيادة ، « سوريا زمن
 الصليبيين » ، المقتطف ، يوليو ١٩٢٨م ، ص ٢٠٠ .

Prawer, «Social classes in The Crusader States, The Minorities», in Setton,
 A History of The Crusades, Vol. V, New Jersey 1983, P. 60.

القديس بطرس ، رأس الحواريين ، كان في الأصل صيادا للمسك في بحيرة
 طبرية ، ويعد أيضا للقديس أندرو St. Andrew ، وفي الأصل دعى سمعان
 بن يونا ، ولكن السيد المسيح عليه السلام أطلق عليه اللقب الأرامي Kapha
 والذي يعنى الصخرة Peter ، أى بيتر وهو الذى سيعرف به ، ويعطى العهد
 الجديد للقديس بطرس مكانة فريدة من بين الحواريين ، ويتضح ذلك من خلال
 مطالعة تبشيره اتجيل متى ، إذ أن المسيح يقول مخاطبا بطرس : « أنا أقول لك
 أيضا أنت بطرس ، وعلى هذه الصخرة ، أبني كنيسة وأبواب الجحيم لن تقوى

عليها ، وأعطيك مفاتيح ملكوت السموات ، فكل ما تربطه على الأرض يكون مربوطاً في السموات » ، وقد استغل هذا الحديث كما يلاحظ شارل جنير الى أبعد الحدود فيما يتعلق بمكانة كنيسة روما وسيادتها على سائر الكنائس ، ويلاحظ نفس الباحث أن النصوص الانجيلية لم تنسب الى السيد المسيح تعبيراً مثل « كنيسة » أو « كنيسة الأب » ، الا في مناسبات واحدة ، هي تلك التي وردت في إنجيل متى ، ويوضح أن هذا الحديث المشهور لا يمكن بأي حال من الأحوال أن يتم الاعتماد على صحته ، وأن النصوص والأحداث في تسلسلها لتدل دلالة مؤكدة على أن أسبقية بطرس الحواري لم يكن لها أي حظ من الواقع ولم توجد قط .

عن ذلك انظر :

١. « متى » الاصحاح (١٦) ، من ١٨ - ٢٠ .
 اسحق عبيد ، الامبراطورية الرومانية بين الدين والبربرية ، ط ١ القاهرة ١٩٧٢ م ، ص ١٧٢ ، من ١٧٣ . شارل جنير ، المسيحية ، نشأتها وتطورها ، ت : عبد الحليم محمود ، ط القاهرة ١٩٨٥ م ، ص ١٦٧ .

Allwater, Penguin Dictionary of Saints, P. 273---274.

John of Wurzburg, P. 39.

(٤٣)

القديس ستيفن St Stephen هو أول شهداء المسيحية ، ونستمد معلوماتنا عنه من خلال سفر أعمال الرسل ، وكان يونانيا يتحدث اليونانية ، وتم اختياره بين عدد من الأشخاص من أجل أن يتولى احتياجات الارامل اللائي يتحدثن اليونانية من بين العناصر المسيحية في بيت المقدس ، وتنسب اليه مجموعة من الخوارق ، وقد توفي في بيت المقدس عام ٣٥ م ، عنه انظر :

سفر أعمال الرسل ، الاصحاحين ، (٧) ، (٨) .

Allwater, Op. Cit., P. 313.

John of Wurzburg, P. 40.

(٤٤)

منحى عبد العزيز ، دور الكنيسة في مملكة بيت المقدس ، ص ١٢٥ ومن المقرر أن البوابة الذهبية ، هي بوابة مدينة القدس عند الجزء الشرقي من المعبد ، ويعتقد أن منسدها قايبل Juachim والد القديسة حريم البتول قابل زوجته آن - Anne ومن نفس البوابة ، دخل السيد المسيح عليه السلام قادمًا من بيتلاني الى بيت المقدس ، وعندئذ أيضاً ، قدم الامبراطور البيزنطي هرقل Heraclius الى المدينة المقدسة مظفراً بعد أن حقق انتصاراته على الفرس ، ولم تكن تلك البوابة تفتح قط الا في مناسبة عيد رفع الصليب وهو يوافق ١٤ سبتمبر ويمثل ذكرى عثور القديسة هيلانة والدة الامبراطور قسطنطين على خشبة الصليب - كما يعتقد المسيحيون - وكذلك في مناسبة أحد السيف ، ويلاحظ أن تلك البوابة قد أشار اليها عدد من الرحالة

الأوربيين الذين زاروا المملكة الصليبية خلال ذلك القرن ، ومن أمثلتهم سايولف
وتيودريش ، وهناك من الرحالة المتأخرين فيلكس فابري .

عن ذلك أنظر :

Saewulf, P. 17.

Theoderich, P. 35

Felix Fabri, P. 448.

محمد محمد فياض ، التقاويم ، ط٠ القاهرة ١٩٥٨م ، ص ٢١٣ .

John of Wurzburg, P. 40.

(٤٥)

وعن جودفري البويوني ودوره في الحملة الصليبية الأولى انظر :

Fulcher of Chartres, P. 72, P. 80, P. 85.

William of Tyre, Vol. II, P. 43, P. 57.

Parisee, «Godfrey de Bouillon, Le Croisade exemplaire», L'Histoire,
T. XLVII, Année 1982.

Hagenmeyer, «Etudes sur la chronique de zimmern renseignements qu'elle
fournit sur la première croisade», A.O.L., T. II, PP. 21—22.

Grousset, Histoire des croisades, T. I, PP. 11—13.

Oklenbourg, Les Croisades, T, I, P. 64, P. 65, P. 68.

Mayer, The Crusades, P. 45.

سعيد برجاولي ، الحروب الصليبية في المشرق ، ط٠ بيروت ١٩٨٤م ، ص ١٧٦—
ص ١٩٠ ، عمر كمال توفيق ، مملكة بيت المقدس الصليبية ، ص ٦٢ — ص ٩٩ ،
عبد العننى عبد العاطى ، السياسة الشرقية للامبراطورية البيزنطية فى عهد الامبراطور
الكسيوس كومنين (١٠٨١ — ١١١٨م) ، ط٠ القاهرة ١٩٨٣م ، ص ٢٨٥ — ص ٢٨٧ .

الفصل الخامس

ایو فروزین

۱۱۶۲ - ۱۱۷۲ م

ايو فروزين

١١٦٢ - ١١٧٢م

تحتل رحلة الرحالة الروسية أيوفروزين^(١) مكانها الهام بين الرحلات التي قام بها الرحالة الأوربيون في أنحاء مملكة بيت المقدس الصليبية على مدى القرن الثاني عشر ، وهي تفيد في القاء الضوء على أوضاع المملكة من زوايا متعددة وبصور مختلفة ، ومع ذلك فلم يكن الأمر بنفس الصورة التي قدمتها الرحلات الأخرى التي جرت خلال تلك الرحلة ، ومن جانب آخر ، نجد أن رحلة أيوفروزين قد اختلفت عن باقي الرحلات الأوربية في مواضع متعددة ، كما أمكن عقد مقارنة بينها وبين رحلة رحالة روسي سبقت دراسته ونعنى به الأب دانيال ، وسوف نعرض في هذا الفصل لكافة تلك العناصر المذكورة .

والواقع أن حجم ما نعرفه عن أيو فروزين كبير ، خاصة بالنسبة للمرحلة التي سبقت قيامها بالارتحال الى بيت المقدس ، فمن المعروف ، أننا لا نعرف إلا النزر اليسير عن الرحالة الذين قدموا الى المنطقة خلال ذلك العصر ، وأغلب ما نعرفه عنهم نستمدّه أحياناً من رحلاتهم نفسها ، وتظل الرحلة الواقعة شاماً قبل قيام الرحالة برحلته محجوبة عن الباحثين ، الذين تناولوا أولئك الرحالة بالبحث والدراسة .

ومثل ذلك الوضع ينطبق على الغالبية من الرحالة الذين تناولهم هذه الدراسة التي نحن بصددّها ، غير أنه بالنسبة لايو فروزين فالأمر يختلف ، إذ لدينا معلومات هامة عنها تكفى بصورة أو بأخرى لرسم صورة واضحة المعالم عنها ، فهي أيو فروزين Euphrosine ابنة أمير بولوتسك Polotsk — وهي من المدن الروسية — جورج فسيزلافيتش George Vseslavitch ^(٢) ، ويرجع نسبها الى الأمير فلاديمير Vladimir أمير كييف Kiev ، صاحب الدور الهام في تحويل روسيا الى المسيحية^(٣) .

ويبدو — من خلال ما لدينا من دراسات عن تلك الرحالة الروسية — أنها نشأت نشأة دينية من خلال حياة الرهبنة ، إذ ارتبطت بسلوك الرهبنة وهي في السنوات الأولى من شبابها ، في أحد الأديرة الروسية التي انتشرت في البلاد في أعقاب التحول الى المسيحية ، وقد كانت خالة أيو فروزين رئيسة لذلك الدير الذي أقامت به ، وفيما بعد قامت نفسها بإقامة دير تراثسته^(٤) ، الأمر الذي عكس أنها صارت ذات باع كبير.

فى عالم الرهبنة والديرية على نحو هيا لها تلك المكانة السامية ، وحيث أنها تعلمت القراءة والكتابة ، فقد قامت بنسخ عدة كتب^(٥) وأنفقت من ريعها على الأعمال الخيرية ورعاية المرضى والمحتاجين ، وبعد عمر مديد حافل بالحياة الديرية رأت أن من الضرورى القيام بالحج الى المحلرم المسيحية المقدسة فى فلسطين ، ومن ثم فقد عقدت العزيمة على ذلك ، وبالفعل قامت برحلتها فى الأعوام الأخيرة من حياتها •

أما توقيت القيام بالرحلة ، فهناك اختلاف بشأنه ، فنجد أن مدام دى خيترو De Khitrowo وهى التى قامت بترجمتها من الروسية الى الفرنسية - قد ذكرت أن أقدم المخطوطات المتعلقة بالرحلة والتى وصلت إلينا ترجع الى النصف الثانى من القرن السادس عشر م ، وتقرر أنه على الرغم من ذلك ، فهناك بعض الاحتمالات فى أن تكون أحداثها ، قد جرت فى الأعوام الأخيرة من القرن الثانى عشر م^(٦) •

والواقع أننا نرى أن وجود أقدم النسخ الخطية للرحلة وقد رجعت الى النصف الثانى من القرن السادس عشر ، لا يعنى بالضرورة أن الرحلة جرت وقائعها خلال تلك المرحلة ، والمنطقى تصور أنها جرت خلال القرن الثانى عشر م ، إذ اختوت على اشارات ملوك وإباطرة حكموا خلال القرن المذكور ، وعلى الأرجح خلال النصف الثانى منه . ومع ذلك فليس فى الامكان الاتفاق مع المترجمة فى ترجيحها للأعوام الأخيرة من القرن الثانى عشر ، لتكون توقيت قيام ايو فروزين برحلتها الى بيت المقدس ، إذ أنها وضعت تاريخا لها خلال عام ١١٧٣م^(٧) فى مقدمة ترجمتها للنص ، وفى هذا تناقض بين ، ومن ناحية أخرى ، اشارت الى أن ايو فروزين قابلت خلال ترحالها الامبراطور مانويل كومنين ١١٤٥ - ١١٨٠م ، ثم أن اتوتريزى أنها قابلت الملك عمورى ملك مملكة بيت المقدس الصليبية ١١٦٢ - ١١٧٢م^(٨) - وذلك اعتمادا على الحوليات الروسية على ما يبدو - الأمر الذى يدعونا الى تصور أن الرحلة جرت خلال سننى حكم ذلك الملك الصليبي أى خلال المدة من ١١٦٢ الى ١١٧٢م تقريبا •

وينبغى أن نقرر هنا ناحية هامة ، ألا وهى أن مدام دى خيترو ، قدمت رأيها فى تحديد تاريخ الرحلة بقولها أن ايو فروزين التقت بالامبراطور البيزنطى مانويل كومنين ، وكان فى طريقه لشن هجوم ضد أعداء الامبراطور من المجرين ، وتقرر أنه لا توجد لدينا اشارات تاريخية تدل على قيامه بهجمات ضدهم حينذاك^(٩) ، ونرى أن من المحتمل أن تلك الرواية قصد بها الحملة التى قام بها مانويل ضد الايطاليين فى المدة من ١١٧١ - ١١٧٣م وكان ذلك بالقرب من حدود المجرين ، ومع ذلك فليس فى

الامكان - فى تصورى - الأخذ بذلك الرأى لعدم توافق ما يدعمه من الاسانيد ، ويبقى التحديد من ١١٦٢ الى ١١٧٢م تحديدا متوازنا وأقرب الى التصور المنطقى .

وتجدر الاشارة الى أن رحلة ايو فروزين قد تميزت بميزات متعددة على غيرها من الرحلات التى كتبها الرحالة الأوربيون الذين جابوا ربوع مملكة بيت المقدس الصليبية ويمكن اجمالها فى عدة نقاط :

أولا : اننا نعرف عن صاحبة الرحلة معلومات وافية ، عند مقارنتها بغيرها من الرحالة الذين يصعب معرفة السئء الكثير عن جوانب حياتهم ، خاصة تلك المرحلة التى سبقت قيامهم برحلات الى المنطقة ، فالملاحظ أن بعض الرحالة لا نعرف الا مجرد أسمائهم فقط دون أية تفاصيل أخرى عن نسبهم وأعمالهم ، أما فى حالة أيوفروزين فالأمر مختلف ، حيث نعرف اسمها ، ونسبها ، ونشاطها الديرى ، فى مرحلة ما قبل القيام برحلتها .

ثانيا : ان ايو فروزين تكاد تكون الوحيدة - على ما نعلم - من بين الرحالة الأوربيين الذين وصلت اليها رحلاتهم الى المملكة الصليبية خلال القرن الثانى عشرم ، التى نعرف أنها انحدرت من أصول أرستقراطية نبيلة ، فهى أميرة روسية ، أما باقى الرحالة فلم تكن لهم تلك الوضعية الطبقيّة المتميزة .

ثالثا - تميزت صاحبة الرحلة بأنها تكاد تكون المرأة الوحيدة أيضا التى قامت برحلة الحج الى بيت المقدس خلال ذلك القرن ووصلت اليها رحلتها ، بينما كافة الرحلات الأخرى كتبها رحالة رجال ويمكن تحليل ذلك من خلال ملاحظة أن المشاق التى واجهت الحجاج خلال الطريق الطويل الى المدينة المقدسة كانت من التعداد بمكان بحيث أن الرجال كان بإمكانهم تحملها ، وقل عدد النساء اللائى استطعن خوض غمار تلك التجربة ، وبالتالي فإن ما وصلنا من رحلات الفها رحالة رجال كان متزايدا فى العدد اذا ما قورن الأمر بما ألفته النساء ، وبعبكس الأمر - فى جانب آخر هام - ما تمتعت به أيوفروزين من قوة الشكيمة ومضاء العزيمة بحيث أنها تجشمت مصاعب الطريق الى أن حققت مبتغاها فى بلوغ المحارم المسيحية المقدسة فى فلسطين .

رابعا : اختلفت رحلة ايو فروزين عن غيرها من الرحلات التى وصلت اليها من القرن الثانى عشر م ، من خلال انها لم تكتب رحلتها بنفسها ، وإنما كتبت على يد أحد

المعاصرين ، بل المرافقين لها فى رحلتها ، نظرا لأوصافه الدقيقة للقديسة ايو فروزين وما مر بها من أحداث ، ومن المرجح أنه عمل فى السلك الكنسى ، إذ أن ثقافته بصورة كاملة ذات بعد دنى كنسى واضح . ونبغى أن نلاحظ أن كتابة بعض الرحلات من جانب أحد المرافقين للرحالة الأصيل لم يكن بالأمر الفريد بالنسبة لرحلة ايو فروزين إذ أن لدينا رحلة قام بها بطرس الأيبيرى Peter The Iberian فى القرن الخامس الميلادى ، كتبها مرافقه يوحنا روفيس John Rufus (١٠) ، على نحو يعكس أن مثل ذلك الأمر قديم وحدث من قبل قيام ايو فروزين برحلتها بنحو سبعة قرون كاملة .

خامسا : اختلفت ايو فروزين عن غيرها من الرحالة الأوربيين من حيث وضعيتها الدينية ، إذ وصفت بأنها « قديسة » ، ولا نعرف أن أحدا من الرحالة الذين قاموا بالترحال الى المنطقة خلال ذلك العصر ، قد وصف بأنه قدس ، ولعل تلك الناحية ، وطابع القداسة الذى ارتبط بها ، قد جعل رحلتها ذات طابع دينى واضح المعالم .

مهما يكن من أمر ، فإن رحلة الرحالة الروسية ايو فروزين اعانت على القضاء الضوء على مملكة بيت المقدس الصليبية من خلال عدة جوانب .

فعلى المستوى السياسى ، وردت اشارات الى قيام الملك الصليبي عمورى ناستنجدال ايو فروزين (١١) استقبالا حسنا ، وادبو أن الملك الصليبي حرجس الحارص أحضعه ، على مقابلة كبار الشخصيات السياسية والدينية التي تقف على المملكة من أجل تبادل المصالح المشتركة وتدعيم دهابط المملكة الصليبية مع حداثها ، ومن المرجح أن ايو فروزين حرصت على طلب المزيد من دعم المملكة الحارص الروس القادمين الى البقاع المقدسة ، وذلك بفضل وضوحتها السياسية من ناحية والدينية من ناحية أخرى ، ومع ذلك ، فلاحظ أن المؤرخ ولسم الصوري - المعاصر للملك عمورى - لا يشير فى تاريخه الى أمر اللقاء الذى تم بين تلك الأميرة الروسية والملك الصليبي ، ويبدو أن مثل ذلك اللقاء رددته الحوليات الروسية لاطهاد ايو فروزين بالمظهر اللائق بها من التقدير والتوقير ، ومن المتصور أن تغلب تحاهل ولسم الصوري لأمر اللقاء بين الجانبين ، أنه سعى ما وسعه السمع الى إدراك الحوائج السياسية والحربية الخاصة بالمملكة ولم يجد فى تلك الحادثة أهمية كبيرة تحبب بيان خصيص لها حزا ولو بسيديا فى تاريخه ، خاصة أن المقابلة ذاتها لم تنجم عنها أية نتائج سياسية ملموسة على السياسة الخارجية لمملكة بيت المقدس الصليبية .

أما الزاوية الاقتصادية فيمكن ادراكها من خلال ناحيتين ، الأولى أن أيو فروزين منحت العديد من الهبات والمنح لكنيسة مملكة بيت المقدس والبطريرك^(١٢) ، وهذا يدل على مدى الثراء العريض الذى كانت عليه بحيث قدمت تلك الأعطيات والمنح ، ويبدو أنها كانت تمثل الروس جميعا فى ذلك المسلك ، وهدفت من وراء ذلك الى كسب عطف الملكة لرعاية الحجاج الروس ، والحصول على دعم الكنيسة ذاتها للمسير فى نفس الاتجاه ، ويلاحظ أنها عبرت عن ظاهرة عامة تمثلت فى تقديم الحجاج للهبات والمنح للكنيسة فى بيت المقدس ، كل وفق قدراته وامكانياته ، ومن المهم ادراك أن تلك الجانِب الاقتصادي له انعكاساته السياسية أيضا ، إذ أن ذلك يوضح المكانة الكبيرة ، والنفوذ الواضح « للمؤسسة الدينية » داخل الوجود الصليبي فى بلاد الشام فى ذلك العصر .

إما الناحية الثانية فتتمثل فى أن الرحلة تضمنت إشارة الى أن أيو فروزين قد وضعت عند الضريح المقدس مصباحا من الذهب الخالص^(١٣) ، اظهارا للمحبة والتبوك، وليكون رمزا قائما ودائما هناك ، ومن المحتمل أنها قدمت من بلادها ومعها ذلك المصباح الثمين ، حيث اعتاد الحجاج أن يجلبوا معهم بعض المقتنيات النفيسة ، من أجل أن يهبوها الى تلك المواقع المقدسة لديهم ، ومن الممكن افتراض أن تكون قد حصلت عليه عن طريق تلك الأسواق التجارية التى كانت تقام هناك ، ولا ريب فى أن النشاط التجارى قد ازدهر فى مملكة بيت المقدس الصليبية ، ليس فقط للموقع البالغ الأهمية لبلاد الشام عموما كحلقة اتصال بين تجارة الشرق والغرب ، بل وأيضا من خلال أن عناصر الحجاج المسيحيين مثلت قوة شرائية لا يستهان بها ، هبات رواجها تجاريا مؤثرا ، در على ميزانية المملكة دخول طائلة .

ومن الممكن ملاحظة ، أن أغلب الحجاج لم يكن يستطيع أن يقدم لتلك المواقع المقدسة إلا بعض الشموع البيضاء التى تم اشعالها هناك ، ويبدو أن جلب تلك الأميرة الروسية لذلك المصباح من الذهب الخالص يدل على ثرائها من ناحية ، وعلى أنها كانت - من ناحية أخرى - تمثل بلادها والعناصر الروسية ، بصفة عامة خلال رحلتها الى تلك البقاع المقدسة ، وبالتالي اختارت ذلك المصباح ليكون من أنفس المعادن .

أما إذا نحينا المستويين السياسى والاقتصادى جانبا ، وانتقلنا الى المستوى الدينى الكنسى ، فيلاحظ ثراء هذا الجانب بالذات فى رحلة تلك الأميرة الروسية ،

نظرا لطبيعة العصر من جهة ، وللوضعية الدينية الخاصة لأيو فروزين من جهة
أخرى .

والواقع أن رحلة تلك القديسة الروسية تكشف بجلاء وضاح ، عن استمرار تدفق حركة الحجاج الروس الى الأماكن المقدسة لدى المسيحيين في فلسطين ، فمن قبل وعند أوائل عهد الصليبيين ببلاد الشام زار الملكة الأب دانيال ، وهنا نحن بصدد شخصية روسية أخرى ونعنى بها ايو فروزين ، ولا ريب في أن المدة الزمنية التي فصلت بين رحلتى الحج لكل منهما شهدت تزايد أعداد الروس الذين قدموا الى هناك ، ومن المرجح أن رحلة الحج ذاتها قد لقيت تشجيعا من الأوساط السياسية في كل من روسيا والملكة الصليبية على نحو أدى بدوره الى تزايد تدفق أعداد الروس ، ومن جهة أخرى ، فإن قيام ايو فروزين برحلة الحج في أخريات عمرها يعكس أن البعض منهم راودته رغبة صادقة للحج طوال حياته ، ولم تقتسن له الظروف المناسبة الا بعد أن بلغ من الكبر عتيا .

ومن الملامح الدينية الهامة الأخرى ، وجود الرغبة لدى بعض الحجاج في أن يدفنوا في مدينة بيت المقدس ، تبركا بما شهدته تلك المدينة من تذكريات المسيحية الأولى ، فتشير الرحلة الى أن ايو فروزين طلبت أن تدفن هناك^(١٤) ، وبعد بعض الصعوبات ، تمت الموافقة على تحقيق تلك الرغبة التي اختلجت في صدرها ، ويلاحظ أن ذلك مثل امتدادا لظاهرة دفن العديد من القديسين في تلك المدينة ، ولا يمكن تعليل مثل تلك الرغبة لدى ايو فروزين الا من خلال شعور ديني قوى ، في عصر ساد فيه الاعتقاد بكرامات القديسين ومكانتهم السامية ، ومع ذلك فينبغى أن ندرك أنه في أعقاب دهنها في المدينة المقدسة ، قام أهلها بنقل رفاتها الى روسيا ، حيث تم دفنها في مدينة كييف Kyiv مسقط رأس أجدادها حكام روسيا ، وهناك صارت تحتل مكانا عليا وتنبوا منزلة رفيعة ، وصار قبرها موضعا لزيارة الأهلين ، وتم تحديد يوم بذاته ليكون بمثابة عيد الاحتفال بذكراها ، وهو يوم ٢٣ مايو من كل عام^(١٥) .

ومن جهة أخرى توضح لنا الرحلة ، استمرار ارتباط الرحالة والحجاج القادمين الى الملكة - ارتباطهم بالمواضع التي شهدت تذكريات المسيحية في عهدها المبكر ، ومن أمثلة ذلك ، أن ايو فروزين اغتسلت - وهي مريضة - بمياه نهر الأردن نظرا لكون السيد المسيح عليه السلام قد تعمّد فيه وغسل أقدام حواريين بمياهه ، ولا ريب في أن مياه ذلك النهر نظرا اليها المعاصرون بنوع من التبرك والقداسة^(١٦) .

وأضف الى ذلك ، أن الرحلة تفيد في تصوير المشاعر الانسانية المتصلة بسفر الحجاج ، وتوحيدهم لأسرهم ، وتركهم لبلادهم من أجل الذهاب الى تلك الأماكن المقدسة^(١٧) التي هفت نفوسهم اليها ، وفي هذا المجال نجد رحلة ايو فروزين تنفرد بتصوير تلك الناحية بصورة يندر أن نجدها في الرحلات الاخرى .

وهكذا فيحق لنا أن نقرر أن رحلتها توافر فيها « البعد الانساني » بجلاء ، من خلال رصد احساس الحجاج ومشاعرهم في رحلتهم للحج . ولا تغفل هنا ملاحظة أن الأوصاف المتصلة بهذا الجانب نجدها بدقة بصورة تدعم الاعتقاد بأن مؤلف الرحلة كان وثيق الصلة بأيو فروزين على نحو ممكن من رصد تلك الاحساسات والمشاعر ، بل والعبارات الدينية المذكورة في الصلوات ، يمثل تلك الصورة الدقيقة .

وعلى المستوى الديني أيضا اوضحت الرحلة جانبها هاما ، وهو ما اتصل بمكانة رئيس دير القديس ساباس St. Sabas ، إذ تقرر الرحلة أن ايو فروزين عندما ارادت أن تدفن في الأرض المقدسة ، طلبت من رئيس دير القديس ساباس الموافقة على ذلك ، ومن الممكن ملاحظة أن من كان يشغل ذلك المنصب تمتع بمكانة كبيرة لدى الأوساط الدينية في مملكة بيت المقدس الصليبية ، إذ كان يعتبر كبير الموظفين الكنسيين الأرثوذكس^(١٨) ، ومن جهة أخرى ، اعتبره البعض أهم من بقي بفلسطين من عناصر رجال الدين الأرثوذكس^(١٩) ، وقد حرص الملوك الصليبيون على تقديم الاراضى للدير المذكور ، وتدعيم مكانته ودوره في الأرض المقدسة ، ونظرا لكون رئيس دير ساباس قد تمتع بتلك المكانة الكبيرة لدى عناصر المسيحيين الأرثوذكس ، فقد اتجه اليه الحجاج الروس من أجل معاونتهم في كافة ما عن لهم من أمور تتعلق برحلتهم في فلسطين خلال تلك المرحلة ، ومن الضروري أن نتذكر حقيقة هامة ألا وهي ، أن دانيال الروسي اتجه الى الدير المذكور ، وكان ذلك من أوائل المناطق التي زارها هناك ، ولا جدال أن تكرار تردد ذكر دير القديس ساباس ورئيسه في كل من الرحلتين الروسيتين ، يدل بجلاء على أن الحجاج الروس بصفة عامة اكبروا من التردد على الدير المذكور لزيارته ، وللاتصال برئيسه الذي تمتع بمكانة دينية كبيرة ، واتصل بالقيادات السياسية الصليبية على نحو هيا له فرصة تذليل الصعاب التي واجهتهم على ما يبدو .

وفضلا عن ذلك ، احتوت الرحلة على تناول لبعض الأديرة في المملكة الصليبية ، مثل دير القديس ثيودوسيوس^(٢٠) ، ثم دير القديس ساباس^(٢١) ، ودير يسمى روس بجوار كنيسة القديسة العذراء في بيت المقدس^(٢٢) ، والواقع أن الرحلات الأوربية

أشارت الى الديرين الأولين كثيرا ، بيد أن الدير الثالث لم يتردد ذكره الا فى هذه الرحلة . ولا نعرف عما اذا كانت هذه التسمية « روس » هى تسمية أخرى لأحد الأديرة التى كانت قائمة من قبل مقدم ايوفروزين الى المدينة المقدسة ، أم أن عناصر من الروس قامت بإقامته فسمى بذلك ، ومع ذلك فمن الصعوبة بمكان تحديد تصور محدد فى هذه الناحية ، نظرا لعدم وضوح نصوص الرحلة فى هذا الصدد ، اذ انها اكتفت بمجرد الإشارة الى تلك الأديرة فقط دون تقديم أية تفاصيل أخرى عنها .

مهما يكن من أمر ، فمن الضرورى عند دراسة رحلة ايوفروزين عقد مقارنة بين رحلتها ورحلة دانيال ، نظرا لأن كلا منهما كان روسيا ، وارتحل الى نفس المدينة المقدسة ، وخلال نفس القرن ونعنى به القرن الثانى عشر م ، فضلا عن ذلك الصفة الدينية لكل منهما حيث عملا فى المجال الكنسى ، ولا ريب فى أن كافة تلك العناصر تجعل مشروعية عقد مقارنة بين الرحلتين أمرا واردا .

والواقع أن رحلة دانيال امتازت بتناول جوانب متعددة عن الوجود الصليبي فى فلسطين على المستويات السياسية والحربية والاقتصادية والدينية ، على نحو لم يتسن لرحلة ايوفروزين ، التى - من الواضح - أن رحلتها جعلت جل اهتمامها منصبا على الزاوية الدينية أكثر من غيرها .

وفضلا عن ذلك نجد أن رحلة دانيال تمتاز بتفاصيلها واثرائها بينما غلب طابع الاختصار والابجاز على رحلة ايوفروزين ، كما نجد أن دانيال قد تنقل بين مناطق متعددة وفى أنحاء مختلفة من أملاك الصليبيين ، بينما من الواضح أن رحلة ايوفروزين جعلت أقصى غايتها مرتبطة بمدينة بيت المقدس ، وندر فى رحلتها تناول مناطق أخرى خلافا .

وتوجد زاوية أخرى اختلفت فيها الرحلتان ، إذ أن دانيال - على ما يبدو - قضى فى بلاد الشام أمدا أطول من ذلك الذى أمضته ايوفروزين ، ودليلنا على ذلك حجم ما ورد فى رحلته من مناطق مختلفة شاهدها هو نفسه ولم ينقل غيره يصدها ، وثناء رحلته بالتفاصيل - التى أشرنا اليها - ولا ريب فى أن ذلك من شأنه أن يستغرق من صاحبها زمنا طويلا ، فى عصر كانت وسائل المواصلات فيه بدائية ، وخاصة فى مناطق متباينة التضاريس ومظاهر السطح ، أما رحلة ايوفروزين فهى قد تركزت على ناحيتين : الأولى مقدمها الى بيت المقدس ، والثانية مرضها الذى أودى بحياتها ، ومن المنطقى تصور أن ذلك كله لم يستغرق وقتا طويلا ، وحجم ما ورد فى الرحلة من

مناطق زارتها القديسة ايو فروزين - وهو قليل كما ذكرت - يكشف لنا بجلاء صدق تصورنا حيال قصر المدة التي استغرقتها رحلتها فى ربوع فلسطين .

وصفوة القول ، فان رحلة دانيال - نظرا لكونه قد كتبها هو نفسه - تفيض حيوية ، وذلك عند مقارنتها برحلة ايو فروزين التى لم يتوافر فيها ذلك العامل ، مع ملاحظة ان هذا الوضع قد اُملئ على الباحثين الدارسين لرحلة الأخيرة واقعا مختلفا ، اذ اهتمت الرحلة يتناول القديسة الروسية وقل الاهتمام بالمناطق التى تجولت فيها وتنقلت بين ربوعها ، ولا جدال فى أن ذلك مثل اختلافا أساسيا عن رحلة دانيال .

ومع ذلك ، فمن الضرورى التقدير بأن وجود مثل تلك الاختلافات بين الرحلتين ، وتفوق رحلة دانيال على رحلة ايو فروزين فيما تقدمه من تناول لأوضاع المملكة الصليبية وعلاقاتها بالقوى السياسية المجاورة ، لا ينقص من قيمة رحله ايو فروزين ، التى سبق وأن أوضحنا مدى تميزها بميزات متعددة ، ولا ريب فى أن تلك المميزات ضمنّت لها مكانها اللائق بين الرحلات التى وصلت إلينا من ذلك العصر وهى تساهم مع غيرها من الرحلات التى قام بها الحجاج الى مملكة بيت المقدس الصليبية ، تساهم فى رسم صورة تلك المملكة وأوضاعها المختلفة ، وتطور حركة الحج المسيحى الى المنطقة .

هكذا تناولنا رحلة القديسة الروسية ايو فروزين ، وما تميزت به من اشارات مختلفة عن المملكة الصليبية ، وأوجه الاختلاف بينها وبين غيرها من الرحلات التى وصلت إلينا من ذلك العصر .

الهوامش :

(١) اعتمدت في اعداد هذا الفصل على نص رحلة ايو فروزين Euphrosine والتي قامت بترجمتها مدام دي خيترو De Khitrowo من الروسية الى الفرنسية ، ونشرتها تحت عنوان رحلة حج القديسة ايو فروزين اميرة بولوتسك في فلسطين ، ونشرت في مجلة الشرق اللاتيني ، الجزء الثالث ، الصادر في باريس عام ١٨٩٥ م ، على مدى الصفحات من ص ٢٢ الى ص ٣٥ ، عن ذلك انظر :

De Khitrowo, «Pelerinage en Palestine de l'Abbesse Euphrosine», R.O.L. T. III, Année 1895, pp. 32—35.

وسوف نشير بصفه مستمرة الى الرحلة في هوامش الفصل هكذا Euphrosine

ومن المهم ملاحظة ان جهد مدام دي خيترو في ترجمة النص من الروسية قد اعتمدت على ما نشر في الحوليات الروسية Stepenaia Kniga ، المجلد الاول ، الصفحات من ٢٧٩ الى ٢٨١

عن ذلك انظر : Euphrosine, p. 32.

ويلاحظ ان رحلة ايو فروزين قد نشرها بالروسية الباحث سخارو Sacharow وصدر عمله في سان بطرسبرج في عام ١٨٢٧ م ، انظر :

Ruhright, chronologisches Verzeichniss der Heiligen Laudes Bezuglichen Literature Von 333 Bis 1878, P. 665.

اما بالنسبة للمؤلفات الانجليزية فنجد ان الرحلة لم تحظ باهتمام من كل من بيزلي Beazley في كتابه The Dawn of modern geography

وكذلك جون رايت John Wright في كتابه The geographical Lore فاغفل كل منهما تناولها .

وبالنسبة للغة العربية نجد ان نقولا زيادة في دراسته عن رواد الشرق العربي في العصور الوسطى، لم يتناول على الاطلاق الرحلة المذكورة في كتابه القيم والهام .

ومن جهة اخرى ، ينبغي ان نقرر منذ البداية ان هناك قديسة اخرى حملت اسم ايو فروزين Euphrosine وتاريخها غير معروف بدقة ، ويوم الاحتفال بذكرها يوافق يوم ٢٥ سبتمبر ، وقد نسجت حولها اسطورة معينة ، فهي قديسة شهابة ، عرفت عن الزواج ، وارتدت ثياب الرجال ، والتحقت باحد الدير . ونشب بينها وبين والدها خلاف ، ولكن بعد وفاتها التحق والدها بذات الدير الذي التحقت به ايو فروزين من قبل ، ويقرر اتووتر عدم وجود معلومات كافية مؤكدة عن تلك القديسة ، ولكن ذكرها ظلت قائمة في الشرق ، ويتم الاحتفال بها .

عن ذلك أنظر :

Attwater, The Penguin Dictionary of Saints, p. 123.

Euphrosine, p. 32.

(٢)

Attwater, The Penguin Dictionary of Saints, p. 123.

وجدير بالذكر أن بولوتسك Polotsk قد وقعت في ليتوانيا Lithuania ضمن حدود روسيا البيضاء ، وحدها من الجنوب الشرقي فتييسك Vitebsk ومن الغرب أوبكستائنيا ، ويبدو أن بولوتسك احتلت موقعا استراتيجيا هاما ضمن حدود ليتوانيا ، ولذلك حرص غالبية كبار الأمراء الروس على إخضاعها لسيادتهم السياسية ، ومن المعروف أن الأمير الروسي ياروسلاف على سبيل المثال تمكن من السيطرة على بولوتسك ، هي وغيرها من المدن المجاورة •

عنها أنظر :

Morfill, The Story of Russia. London 1904, p. 28.

Fennell, Ivan The Great of Moscow, London 1961, p. 8, p. 9.

Dictionnaire Encyclopedique quillet, Paris 1970, p. 5348.

Larousse Du XXe Siècle, T. V, Paris 1932, p. 684.

(٢) عن ذلك أنظر الفصل الثاني •

Euphrosine, p. 32.

(٤)

Attwater, Op. Cit., p. 123.

(٥)

Euphrosine, p. 32.

(٦)

Ibid, p. 32.

(٧)

Ruhricht, Op. Cit., P. 665.

Attwater, Op. Cit., p. 123.

(٨)

Euphrosine, p. 33.

(٩)

Wilkinson, Jerusalem Pilgrims, p. 4.

(١٠)

Attwater, Op. Cit., p. 123.

(١١)

Euphrosine, p. 33.

(١٢)

Ibid, p. 33.

(١٣)

Ibid, p. 34.

(١٤)

Runciman, A History of the crusades, Vol. II, p. 322.

Attwater, Op. Cit., p. 123.

(١٥)

(١٦) عن ذلك انظر :

Daniel, p. 28.

Petellus, pp. 6—7.

John of Wurzburg, p. 56.

Theoderich, p. 64—65.

Euphrosine, p. 33.

(١٧)

Runciman, Op. Cit., p. 321.

(١٨)

Runciman, Op. Cit., p. 321.

(١٩)

Euphrosine, p. 34.

(٢٠)

Ibid, p. 34.

(٢١)

Ibid, p. 34.

(٢٢)

الفصل السادس

بنيامين التطيلي

١١٦٣ - ١١٧٠ م

بنيامين التطيلي

(١١٦٣ - ١١٧٠ م)

تحتل رحلة الرحالة اليهودي الاسباني بنيامين التطيلي (١) مكانة متميزة في القاء الضوء على أوضاع مملكة بيت المقدس الصليبية وعلاقتها بالقوى السياسية المجاورة ، وقد قدم تناولا هاما لتوزيعات العناصر اليهودية وأعدادها ، وكذلك نشاطها الاقتصادي لا سيما على الصعيدين التجاري والصناعي على نحو لا نجد نظيرا له لدى الرحالة المسيحيين الذين زاروا المملكة في مرحلة زمنية مقاربة .

وجدير بالذكر أن ذلك الرحالة لم يسع ما وسعه السعي - مثل غيره من الرحالة المسيحيين - الى ايراد ذكر الأماكن والمواقع المقدسة لديهم فقط ، بل اهتم بإبراز الجوانب الاقتصادية والمذهبية بصورة تمتاز بالثراء والتفصيل ، فضلا عن ذلك ، فأننا أمام تعدد ما وصل اليه من مؤلفات أولئك الرحالة ، وقلة مؤلفات الرحالة اليهود الذين زاروا المنطقة خلال القرن الثاني عشر م ، فمن المنطقي أن تحتل رحلة بنيامين التطيلي مكانة متميزة بين الرحلات الأوروبية التي بلغتنا من تلك المرحلة .

والواقع أن هناك عدة دوافع دفعت بالرحالة اليهود الى القدوم الى فلسطين خلال العصور الوسطى ، فهناك الرغبة في الاطلاع على أوضاع اليهود في تلك المنطقة ومعرفة هل هناك أية صور من الاضطهاد تلحق بهم أم لا ، كذلك وجدت رغبة قوية لمعرفة حجم الأسواق التجارية وقدرات المنطقة الاستهلاكية من أجل فتح أسواق جديدة يرتادها التجار اليهود ، وينبغي أن نقرر أن الجانب الاقتصادي لا سيما التجاري يمثل عنصرا هاما من بين دوافع ارتحال الرحالة اليهود الى فلسطين حينذاك .

ومن المقرر أن يهود العصور الوسطى غالبا ما ارتحلوا الى مسافات أبعد من تلك التي قطعها معاصروهم من المسيحيين ، وكانت أسفارهم في الأغلب الأعم في مجال التجارة ، فضلا عن ناحية هامة أخرى ، ألا وهي رغبتهم في القيام بالحج الى بيت المقدس ، حيث توجد العديد من المواقع المقدسة لديهم خاصة مقابر كبار رجال الدين اليهود ، وفي هذا المجال ترك الرحالة اليهود عدة مؤلفات كانت بمثابة المرشد أو الدليل الجغرافي لآخوانهم الذين رغبوا في الارتحال الى تلك المدينة ، وفي

ذلك اتفقوا مع الرحالة المسيحيين الذين ألفوا مؤلفات في نفس المضمار ، وفي الرحلة السابقة على اندلاع الحروب الصليبية ، وقيام مملكة بيت المقدس اللاتينية أشار الرحالة المسلمون الى تدفق أعداد كبيرة من اليهود لزيارة تلك المدينة (٢) .

ويلاحظ ان حجم معرفتنا بنيامين القطيلي محدود ونستمد أغلبه من خلال رحلته نفسها ، والواقع ان الرّبي بنيامين Benjamin ، ووالده يدعى يونا Jonah ، قد ارتحل الى الشرق من مدينة طليطلة Tudela ، وقام بالتجوال في مناطق جنوب فرنسا ، وإيطاليا ، واليونان ، والقسطنطينية ، وكذلك بلاد الشام والعراق ، ومصر ، واليمن ، وغيرها من البلاد ، ثم عاد أدراجه الى أسبانيا في عام ١١٧٣م ويقال انه خلال ما يقرب من خمسة عشر عاما ، زار ما يقرب من ثلاثمائة موضع (٣) في مختلف بقاع العالم المعمر حينذاك .

أما توقّيت زيارته لمملكة بيت المقدس الصليبية ، فلا يوجد تحديد مؤكد لهذه الناحية ، ومن ثم فمن الممكن ان تقترب من الاشارات التي وردت في الرحلة ، والتي من الممكن الافادة منها في الاقتراب من تاريخ قدومه الى هناك .

وجدير بالذكر ان الرحالة أشار الى ان أمير أنطاكية وقت زيارته لها هو بوهيمند بواتفين الملقب بوبه Bemand Poitovin Le Boube (٤) ، ويعنى به بوهيمند الثالث الذي حكم من عام ١١٦٣ الى عام ١٢٠٠م تقريبا (٥) ، ومعنى ذلك ان رحلته جرت خلال تلك الأعوام ، ومع هذا ، فهناك إشارة تفيد ان دمشق حاضرة نور الدين ، وهذا يعنى بالطبع ان نور الدين محمود كان لا يزال حيا عندما زار بنيامين القطيلي بلاد الشام ، ولما كنا نعرف من خلال المصادر التاريخية انه توفي عام ٥٦٩هـ / ١١٧٣م (٦) ، فمعنى ذلك ان رحلة بنيامين القطيلي تمت قبل العام المذكور ، ويمكن الافادة من ذكره لبوهيمند الثالث ونور الدين محمود علم اعتبار ان تلك الرحلة جرت خلال الأعوام من ١١٦٣ الى ١١٧٣م ، ومن ناحية اخرى ، نجد انه قام بزيارة بلاد الشام قبل ان يزور مصر ، وعند ذكره للاخير أشار الى ان من يحكمها من الشيعة العلوية (٧) . وهذا يدل بجلاء على ان مصر حينذاك كان الحكم الفاطمي لا يزال قائما بها ، وحيث ان دولة الفاطم لم تسقط الا عام ١١٧١م ، فمن المحتمل تصور ان رحلته في زبور مملكة بيت المقدس الصليبية قد جرت فيما بين الأعوام من ١١٦٣ الى ١١٧٠م تقريبا وفق الاستنتاجات السابقة .

وجدير بالذكر ، انه نظرا لكون بنيامين القطيلي من الرحالة اليهود ، فطبعي ان

تأتى اهتماماته مغايرة لاهتمامات الرحالة الأوروبيين المسيحيين الذين قدموا الى الممارة الصليبية خلال تلك المرحلة ، وقد اهتم اهتماما خاصا بالعناصر اليهودية ، ونجده لذلك يحرص على أن يورد أعدادهم فى كل مدينة من مدن بلاد الشام التى زارها ، فهو مثلا يذكر أن مدينة صور احتوت على أربعمائة من العناصر اليهودية^(٨) ، كما أن الرملة بها ثلاثمائة منهم^(٩) ، أما دمشق ففيها ثلاثة آلاف ، وفى جلب يقل العدد عما قدره لدمشق فيصل الى ألف وخمسمائة يهودى^(١٠) .

وبعينا ، بالضرورة تناوله لأعداد اليهود فى مدينة بيت المقدس ، ونجد انه ذكر وجود مائتى عائلة يهودية بها ، غير أن براور يقرر أن ذلك العدد ورد فى بعض النسخ المخطوطة للرحلة ، وجبته أربع عائلات يهودية فقط ، على اعتبار أن الصليبيين كانوا قد منعوا اليهود والمسلمين من العودة الى الاستقرار فى المدينة المقدسة ، وصدر مرسوم رسمى يمنعهم من التواجد خشية أن يؤدى وجودهم الى تدنيس قدسية المدينة ، وهكذا ، فإذا وجدنا يهودا أو مسلمين فيها فهم فى العادة ججاج أو أناس حصلوا على موافقة خاصة على القدوم من أجل انجاز بعض المهام أو الأعمال ، ودفعوا فى مقابل ذلك رسوما معينة من أجل الموافقة على القدوم للمدينة^(١١) .

والواقع إننا من الممكن أن نؤيد ما ذهب اليه براور على اعتبار أن أعداد اليهود لم تكن كبيرة فى بيت المقدس ، من خلال ادراك أن تلك المدينة لم تكن ذات أهمية اقتصادية كبيرة ، وأن أهميتها انحصرت بالطابع الدنى المصرف ، ثم هناك إشارات وردت فى مؤلفات رجاله آخرين قدموا للمنطقة بعد قيام بنيامين التطللى برحلته الى المملكة الصليبية ، أعطت انطباعا بأن أعداد اليهود فى تناقص مستمر ، بصورة تؤيد تصوير أنهم مثلوا مائتى عائلة فى تلك المدينة كما ورد فى بعض النسخ المخطوطة للرحلة .

فيما يكن من أمر ، فيبدو أن ذلك الرحالة اليهودى أراد توضيح أن الوجود اليهودى كان قائما فى كافة المناطق الممورة حينذاك ، وأن اليهود شكلوا عناصر نشطة ومؤثرة ، وبعد الى أن يدعم تصوره من خلال الأرقام الدالة على ذلك الوجود .

ومن المرجح أن تلك الناحية العددية التى أوردها ذلك الرحالة ينبغي ألا نأخذها كحقيقة مؤكدة ، نظرا لكون ذلك العصر لم يعرف وسائل الاحصاء الدقيقة ولم يكن ذلك فى مقدور الرحالة بالطبع ، فخيلا عن طابع المبالغة المتوقع فى مثل تلك الأمور .

أما بالنسبة للنشاط الاقتصادى لليهود فى مملكة بيت المقدس الصليبية خلال القرن الثانى عشر م ، فإنا نجد أن ذلك الرحالة يقرر أنهم فى مدينة صور الساحلية

ذات النشاط التجارى المزدهر ، امتلكوا السفن^(١٢) ، ولاشك فى أن ذلك يسدل على مساهمتهم فى نشاط المدينة التجارى مع عالم البحر المتوسط ، كذلك فأنهم عملوا بصناعة الزجاج النفيس الذى عرف بالزجاج الصورى نسبة الى تلك المدينة^(١٣) .

أما وجودهم فى بيت المقدس فقد ساهم بنشاط صناعى من خلال عملهم بالصباغة ، إذ أنهم استأجروا معملا للصباغة من ملك مملكة بيت المقدس الصليبية بصفة سنوية^(١٤) ، ويبدو أنهم أثبتوا براعة فى أعمال الصباغة ، ولا أدل على ذلك من أنهم صاروا يعرفون بها ، حتى صارت شبيهة منحصرة فيهم ، ولا يعمل بها أحد غيرهم الا فى القليل النادر ، ويبدو أن تلك الحرفة امتدت تفوق اليهود فيها الى مدن أخرى غير تلك المدينة المقدسة ، ومن أمثلة ذلك صيدا ، إذ أن ذلك الرحالة يقرر أن اليهود يوجدون فى صيدا ويتعاملون مع الدروز هناك وعملوا فى بعض الحرف كالصباغة^(١٥) ، وأنهم كانوا يذهبون الى أماكن تجمعات الدروز فيقيمون عندهم مدة ثم يعودون ادراجهم الى أهلهم .

ولا ريب فى أن اليهود ، خاصة مع تفوقهم فى بعض الحرف والصناعات قد ساهموا فى النشاط الاقتصادى فى المدن التى عملوا بها ، ومع ذلك فيلاحظ أن وجودهم تزايد فى المدن الاسلامية اذا ما قورن بالمدن الخاضعة للسيادة الصليبية ، ويكفى أن نطالع فى هذا المجال الأعداد التى يذكرها بنيامين التطيلي نفسه عن توزيعات اليهود فى المدن الشامية المختلفة - مع عدم إغفال ملاحظتنا عن تلك الأعداد - لنجد أن أعدادهم تزايدت فى المناطق الاسلامية بصورة كبيرة عن تلك التى خضعت للسيطرة الصليبيين .

وتعليل ذلك الوضع يعود الى المعاملة الطيبة التى عومل بها اليهود فى داخل المجتمع الاسلامى فى بلاد الشام فى عصر الحروب الصليبية ، فإذا كانت العناصر اليهودية قد عانت من مذابح كبيرة ارتكبها الصليبيون فى بداية الحملة الصليبية الأولى فى حوض الرابن^(١٦) وكذلك خلال الحملة الصليبية الثانية ، الا أن المجتمع الاسلامى احتضن تلك العناصر طالما أنها أدت دورها فى المجال الاقتصادى ، ومن ثم وجد اليهود فرصة أكبر فى العيش فى أمن وسلام داخل المدن الاسلامية ، خاصة أن تلك المدن مثل دمشق وحلب وقعت على خطوط التجارة العالمية ، ومثلت مراكز بالغية الأهمية لحركة التجارة القادمة من آسيا والمتجهة الى أوروبا ، ومن ثم عمل اليهود فى المجال التجارى كوسطاء تجاريين من خلال موقع تلك المدن ، ولا ريب فى أنهم حققوا مكاسب مادية كبيرة على نحو جعلهم يمثلون جزءا هاما من الحركة الاقتصادية فيها .

ومن الأمور ذات الدلالة ، أن ذلك الرحالة لم يشر البتة الى أية اضطهادات تلحق باليهود فى المناطق الخاضعة للسيادة الاسلامية . كذلك من الواضح أن أعدادهم القليلة نسبيا فى المدن الخاضعة لسيادة الصليبيين تكشف لنا بجلاء أن المدن الأخيرة كانت تمثل مناطق طرد لهم .

وبالإضافة الى تناول اليهود فى مملكة بيت المقدس ، نجد أن ذلك الرحالة اهتم فى تناوله لأوضاع تلك المملكة بعدة زوايا محددة ، تتمثل فى عرضه لبعض القوى الدينية مثل الاسماعيلية النزارية والدروز وعلاقاتهم بالصليبيين ، ثم أيضا الاهتمام بدور المدن الواقعة على الساحل الشامى فى النشاط التجارى ، وكذلك عناصر المقاتل الحربية الصليبية وعلى نحو خاص الاسبتارية والدارية ، وأخيرا الزلازل وآثارها المدمرة فى المناطق الصليبية ، وسوف نتناول بالعرض تلك الجوانب التى أبرزها ذلك الرحالة اليهودى .

أما بالنسبة للاسماعيلية النزارية ، فنجد أنه يذكر أنهم يتبعون أوامر وتعاليم شيخهم ، ويطيعونه طاعة كاملة ، وأن مقامه محصن ويسمى قدوموس ، وأشار الى تضامتهم سويا^(١٧) ، وأنهم يقتلون الملوك والأمراء اذا اقتضى الأمر ذلك ، ومن جهة أخرى ، تناول نزاعهم مع الصليبيين وأمبر طرابلس^(١٨) .

وإلا فوقع أن عناصر الاسماعيلية النزارية فى بلاد الشام خلال القرن الثامن عشرم ، انتهت بطاعتها العمياء لشيخها . وهناك نص مشابه لما ذكره بنيامين التطلسى نجده لدى ابن حبير ، إذ ذكر أنهم يطيعون شيخهم طاعة كاملة ، وإذا أمر أحدهم أن يتردى من شاهقة جبل لفعل^(١٩) ، كذلك أقر بنيامين نفسه أن مقر شيخ الديسل فى قلعة قدوموس^(٢٠) وهى إحدى القلاع التى عرفت بقلاع الدعوة فى بلاد الشام مثل العليقة^(٢١) ، والميقة^(٢٢) ، والخوابير^(٢٣) ، ومصيف^(٢٤) ، والكهف^(٢٥) ، والرصافة^(٢٦) .

وقد ذكر ذلك الرحالة أمر قتل الاسماعيلية النزارية للملوك والأمراء ، وبالحظ أن تاريخهم طوال ذاك القرن وعلى نحو خاص خلال الثلث الأول منه هم تاريخ الاغتيالات والقضاء على خصومهم المذهبيين والسياسيين ، مع تركيز الاسماعيلية النزارية اغتالاتهم لعناصر القيادات المسلمة السنية التى تآمر بعضها بدور هام فى حركة الجهاد الاسلامى ضد الغزو الصليبي ، ومن أمثلة ذلك ، اغتيال جناح الدعاة حسين صاحب حمص عام ١١٠٣م^(٢٧) ، وخلف بن ملاعب صاحب اقامه^(٢٨) عام ١١٠٥م ، وثرغف الدين مؤذود اتابك الموصل^(٢٩) عام ١١١٣م ، وأحمد بن صاحب مراغة^(٣٠)

عام ١١١٤م ، وايضا اقسفقر البرسقى اتابك الموصل(٣١) عام ١١٢٦ : كذلك بولى ابن طفتكين(٣٢) عام ١١٢٢م ، ثم ابنه من بعده عام ١١٣٥م(٣٣) ، اما القيادات الصليبية فلم تسقط اعداد كبيرة منها كذلك الذى حدث مع القيادات المسلمة السنية ، والواقع ان الاسماعيلية النزارية احيانا تحالفوا مع الصليبيين ، ضد المسلمين السنيين ، ومع ذلك سقطت بعض الزعامات الصليبية صرعى من جراء هجمات الفداوية ، ومن امثلتهم رايموند الثانى امير طرابلس Raymond II of Tripolis الذى اغتيل نحوالى عام ١١٥٢م(٣٤) ، وكذلك كونراد المونتفرقى Conrad de Montferrat الذى اغتيل فى خناجر الفداوية عام ١١٩٢م(٣٥) .

ومن الاهمية بمكان ملاحظة ، ان قيادة الاسماعيلية النزارية فى بلاد الشام ، فى الوقت الذى قام فيه بنيامين التيطلى بزيارة مملكة بيت المقدس الصليبية ، تغلثت فى راشد الدين سنان ، والذى تمكن من السيطرة الكاملة على اتباعه ، وقدر له ان يتولى قيادتهم لآمد طويل بلغ ثلاثين عاماً ١١٦٣ - ١١٩٣م . واستطاع ان يتنافس القيادة الاسماعيلية الأم فى الموت فى بلاد فارس ، وأوجد مثلهما خاصاً به فى الشام عرف بالسنائية(٣٦) ، وبصفة عامة اعتبرت من أقوى القيادات الاسماعيلية فى الشام خلال عصر الحروب الصليبية .

ومعنى ذلك ، ان بنيامين التيطلى قد زار المنطقة فى وقت تزايد قوة نفوذ راشد الدين سنان على اتباعه ، ومن ثم وجد ذلك الزخالة ان من الضروري ان يوزع عنهم تلك الاشارات الهامة التى ذكرها فى رثته .

ولأجدال ، فى ان عناصر الاسماعيلية النزارية فى بلاد الشام قد لعبت دورا بالغ الخطورة فى سبيل اضعاف الجبهة الاسلامية وحركة الجهاد ضد الغزو الصليبي ، ومثل الصراع السننى - الشيعى جانباً مؤثراً فى اضعاف الجبهة الاسلامية التى كان من الممكن ان تحقق انجازات اكبر خلال تلك المرحلة من مراحل صراعها مع العدو الصليبي فى حالة اتحادها وتماسكها ، وجاءت اشارات ذلك المرحلة الاسياني لتعطى انطبعا بأنهم شكلوا عناصر متطرفة ومتفوقة على نفسها ، وعملت على تصفية المخالفين والمعارضين لهم جسدياً ، من أجل ارضاء الآخرين ، وفرض سيطرتهم وسيطرتهم بالقوة المسلحة ، وبالتالي قدموا للصليبيين خدمة كبيرة من خلال تبديدهم لطاقات المسلمين فى مجال الصراع المذهبي الذى لا طائل من ورائه .

وبصفة عامة ، من الممكن ملاحظة حقيقة هامة ، الا وهى ان عناصر الاسماعيلية

النزارية بما عرفوا به من الارهاب وسفك الدماء مثلت عناصر مخيفة - على الأرجح -
للفرياء القادمين والوافدين على المنطقة ، ومن ثم حرصوا على ايزاد جانب من
اخبارهم ، ونجد مثالا صادقا دالا على ذلك فى صورة الرحالة بنيامين التطيلي ،
والأهمية التي أولاها لهم فى ثانيا رحلته .

أما فيما يتصل بإشارة ذلك الرحالة الى الصراع بين الاسماعيلية النزارية فى
إمارة طرابلس مع أميرها الصليبي ، فنلك مرجعه الى وجود قلاع الدعوة فى مناطق
مجاورة لقلاع الاسبتارية Hospitallers والداوية Templars ، على نحو ادى
الى وجود نزاع وتنافس سياسى بين القوتين^(٣٧) حول من تكون له القوة والنفوذ فى
تلك المنطقة ، ومع ذلك فيلاحظ أن سلاح الاغتيال الذى شهره الاسماعيلية النزارية فى
وجوه أعدائهم كان كفيلا يثبت الرعب فى نفوس الصليبيين ، خوفا من وقوعهم ضحايا
لذلك السلاح الفتاك .

كذلك ذكر بنيامين التطيلي الدورون وذلك عندما تناول بالحديث مدينة صيدا
Sidon . بالجنوب اللبناني ، وقد قدم لنا عرضا لحياتهم فى المناطق الجبلية ، كذلك
تحدث عن اتجاههم نحو المشاع الجنسي^(٣٨) ، ومن المرجح أنه استمد معلوماته فى
هذا الشأن من خلال المصادر السنية التي عرفت بعدائها الشديد للعناصر الدرزية ،
ويلاحظ أن نفس تلك الأوصاف التي ذكرها نجدها لدى عدد من الجغرافيين والمؤرخين
المسلمين السنيين^(٣٩) ، ويبدو أن تلك الاتهامات الخاصة بالتحلل الخلقي فى المجتمع
الدرزي صارت شائعة فى مصادر ذلك العصر .

مهما يكن من أمر ، فإن أهمية ذلك النص الذى قديمه ذلك الرحالة تعود الى أنه
من النصوص القليلة والباقية التي تحدثت عن الدورون خلال عصر الحروب الصليبية
ومن خلال عيون أجنبية عن المنطقة وإفدة عليها ، إذ إن غالبية نصوص المصادر
التاريخية التي أشارت إليهم ، كانت من جانب المؤرخين المسلمين السنيين ، الذين
هاجموا الدورون هجوما شديدا ، ومع ذلك فإنه لم يشر إليهم بنفس القدر من التفصيل
والاهتمام الذى أولاه للعناصر اليهودية فى أنحاء مملكة بيت المقدس الصليبية وفى
خارجها ، فعلى حين تناولها ما للدور الاقتصادي والتجاري والحرفى لليهود ،
جاءت معلوماته ضئيلة عن ذلك الدور بالنسبة للدورون ، ويبدو أن انزعالية الوجود
الدرزي وتوقعه على نفسه قد أدت الى ذلك الموقف ، فغسلا عن إهتمامه كيهودى
باليهود وكل ما اتصل بهم خلال رحلته .

ومن ناحية أخرى ، أعطت رحلة بنيامين التيطلي أهمية متميزة للنشاط الاقتصادي ، ولا سيما التجاري في المدن الواقعة على الساحل الشامى ، والخاضعة للسيادة الصليبية ، خاصة أن تلك المدن شهدت ازدهارا تجاريا واضحا على مدى القرن الثانى عشر م ، على نحو أكدته نصوص الرحالة الأوربيين الذين زاروا المملكة من قبل مقدم بنيامين التيطلي الى المنطقة •

وفى هذا المجال أشار الى صور Tyre وقد وصفها بأنها لا يوجد نظير لها فى العالم ، كما تناول حركة التجارة فيها ، وذكر أنها متسعة وأن التجار يقدمون اليها من كافة البقاع والانحاء^(٢٠) ، وقيمة اشارته انها أوضحت مخاذه صور التجارية ، ولم تأتى اشارته من جانب مؤرخ صليبي رسمى مثل وليم الصورى مثلا ، وإنما جاءت من رحالة يهودى اسبانى وافد على المنطقة •

ومن جهة أخرى ، كان من الطبيعى أن تحتل عكا Acre مكانتها اللائقة بها فى تلك الرحلة ، نظرا لكونها أحد الموانئ الرئيسية لمملكة بيت المقدس الصليبية ، ونجد أن بنيامين التيطلي أشار الى أن لها ميناء كبيرا ترسو عنده السفن المسافرة الى بيت المقدس^(٢١) وتفيد اشارته هنا فى توضيح أن ذلك الميناء استخدم من أجل تدعيم حركة الحج الى المملكة وبقاعها المقدسة ، وهو بالتالى مثل ميناء هاما مدعما لنشاط يافا التى قامت بذات الهدف أيضا •

ومن الملاحظ أن حجم تناوله لدور عكا جاء محدودا إذا ما قورن بالنصوص الأخرى التى قدمها الرحالة الأوربيون الآخرون ، مثل يوحنا فوكاس Joannes Ploccas^(٢٢) على سبيل المثال ، ومن المحتمل أن ذلك الرحالة الاسبانى لم يمتص فى عكا إلا فترة يسيرة ، ومن ثم جاءت أوصافه لها مقتضية ، أو أن مصادره عنها كانت مصادر شفوية موجزة ، والاحتمال الثانى هو الأرجح ، إذ أنه فى حالة قيامه بزيارتها لقدم لنا تناولا أكثر تفصيلا عنها نظرا لأدراكنا لأهميتها وتميزها بصورة واضحة خلال تلك المرحلة •

أضف الى ذلك أنه تناول مدينة هامة على الساحل الفلسطينى وتعنّى بها مدينة عسقلان Ascalon وذكر أنها مدينة عامرة وجميلة على ساحل البحر ويصل الى مينائها عدد كبير من التجار وذلك بسبب قربها من مصر^(٢٣) ، ولا شك فى أهمية ما أورده من حيث أنه يوضح أوضاع مدينة عسقلان وذلك بعد أن خضعت للسيادة الصليبية فى عام ١١٥٣ م ، وقد أفاد الصليبيون من إخضاعهم لتلك المدينة التى عرفت بعروس

الشام والتي ازدهرت تجارتها من خلال قربها من الحدود المصرية ويبدو أنها مثلت حلقة اتصال بين النشاط التجارى المصرى والشامى ، كذلك اتصلت بالتجارة القادمة من آسيا الى الأسواق الأوربية ، وقد أفاد الصليبيون من عوائد المكوس المفروضة على حركة التجارة عبر ذلك الميناء الحيوى الهام ، ويبدو أن ازدهارها التجارى السابق فى عهد الفاطميين قد استمر فى عهد الصليبيين .

وبالإضافة الى ذلك ، احتوت رحلته على تناول هام لعناصر فرق الرهبان الفرسان خاصة الاسبتاريه والداوية ويقدم اشارتين ذاتى طابعين طبى وحربى ، فيذكر أن بالقدس مستشفيين بإمكانهما معالجة أربعمائيه من فرسان الاسبتارية وذلك بالإضافة الى المرضى الذين يتجهزون بكل ما يلزمهم فى الحياة وبعد الممات^(٤٤) ، أما الداوية ، فانه يذكر أنهم يقيمون فى معبد سليمان وأن عددهم يقدر بنحو ثلاثمائة يقومون بالتدريب على فنون القتال^(٤٥) ، ومن الملاحظ أن اشارة ذلك الرحالة الى الهيئتين المذكورتين تعد محدودة عند مقارنتها بما أورده الرحالة الألمانى يوحنا الورزبرجى John of Wurzburg الذى قدم لنا تناولا أكثر تفصيلا عن الهيئتين ونشاطهما العلاجى والحربى على نحو فائق - بصورة كبيرة - ما أورده بنيامين التطيلى فى رحلته ، وهناك فارق آخر هام وهو أن الرحالة الألمانى كان شاهد عيان زار بنفسه مؤسسات الاسبتارية العلاجية بينما الرحالة الأسبانى لا يستدل من رحلته أنه زار هو نفسه تلك الأماكن ، ويبدو أن مصادره عنها كانت من خلال روايات الرواة .

ويوجد جانب هام ميز رحلة بنيامين التطيلى ، ونعنى به تناوله للزلازل التى منيت بها مملكة بيت المقدس الصليبية خلال القرن الثانى عشر م والتى أدت الى الحاق خسائر بشرية ومادية جسيمة ، وفى هذا المجال اشار الى أن طرابلس أصابها زلزال دروع على نحو أدى الى هلاك عدد كبير من اليهود وغيرهم وانهارت المنازل ، وبلغ عدد الذين أودى بحياتهم ما يزيد على العشرين ألفا^(٤٦) وذلك فى انحاء المملكة الصليبية .

ويبدو أن تناوله للزلازل وأثرها التدميرى فى مدينة طرابلس بشمال لبنان عكس أن تلك المدينة احتوت على تركيز سكانى كبير على نحو صارت معه الخسائر البشرية متزايدة عند حدوث تلك الهزات الزلزالية ، ويدعم مثل ذلك التصور أن الرحالة ناصر خسرو عندما زار تلك المدينة من قبل قيام بنيامين التطيلى برحلته بقرن كامل أو يزيد (بالتحديد عام ١٠٤٣ م) اشار الى أن مبانيتها احتوت على عمائر تكونت من « أربعة

أدوار ونخسنة وستة أيضا» (١٧) ، ومثل ذلك الوضع في مدينة مزدهرة من الطبيعي توقع ازدياد الكثافة السكانية بها في المرحلة الفاصلة بين رحلتى الرحالة المسلم والرحالة اليهودي .

ومن الواضح أن قيمة النص الذى أورده ذلك الرحالة الاستباضى تتضح من خلال ادراك أن الزلازل التى نكبت بها بلاد الشام بصفة عامة خلال ذلك القرن تناولتها المصادر الصليبية بإيجاز واقتضاب ، ومن ثم فإن اشارته تقدم تناولا للنسائير فى الجانب الصليبي ، ويفوض بالتالى النقص الذى تجده فى ذلك الجانب ، على الرغم من وفرة ما لدينا من نصوص المؤرخين المسلمين ومنهم المعاصر كابن القلانسي على سبيل المثال ، مع ملاحظة أنه جعل جل اهتمامه قائما على دمشق ، حاضرة الشام الكبرى .

ومع ذلك ، فليس من اليسير الأخذ بأرقام النسائير البشرية التى وردت فى الرحلة إذ أنها لم تكن احصائية ، ولكن بصفة عامة من الممكن اعتبارها دليلا وصانعا على بشاعة ما أحدثته تلك الهزات الزلزالية من آثار تدميرية .

صفوة القول ، أن رحلة الرحالة اليهودي الأسباني بنيامين التيطلي ، احتوت على اهتمامات متعددة سواء بالنسبة للأنشطة الاقتصادية فى مملكة بيت المقدس الصليبية أو بالنسبة للخريطة العقائدية والمذهبية للمنطقة ، بالإضافة الى الجوانب السياسية المختلفة على نحو ضمن لرحلته مكانا جديرا بها بين الرحلات التى وصلت إلينا من ذلك العصر .

الهوامش :

(١) اعتمدت في دراسة رحلة بنيامين التطيلي على الترجمة الانجليزية التي قام بها وليم رايت وضمنها كتابة الرحلات المبكرة في فلسطين الصادر في لندن عام ١٨٤٨م ، انظر :

William Wright, Early Travels in Palestine, London 1848.

وتوجد كذلك ترجمة الى اللغة العربية قام بها عزرا حداد وصدرت في بغداد عام ١٩٤٥م ، وقد افدت منها في بعض الأحيان على نحو اثبتته في هوامش الفصل .
وقد صدرت اول طبعة للرحلة باللغة العبرية وذلك من جانب مطبعة سونسينو في القسطنطينية في عام ١٥٤٢م ، تم بعدها طبعة فرارة بايطاليا عام ١٥٥٦م ،
وغريبرج عام ١٥٨٢م ، وليدن عام ١٦٦٣م ، وامستردام عام ١٦٩٨م .
ثم صدرت طبعة في امستردام من جانب بارتيير Barutier وذلك في عام ١٧٣٤م .

وهناك ترجمة الى اللغة الفرنسية قام بها بيرجيرون Bergeron وذلك ضمن مجموعة رحلات في آسيا في القرون الثاني عشر ، والثالث عشر ، والرابع عشر ، والخامس عشر للميلاد ، وصدرت في لاهاي عام ١٧٣٥م ، انظر :

Voyage de Celebre Benjamin, Trans. by Bergeron, Voyages en Asie dans les XII, XIII, et XIV et XV siècles, La Haye 1735.

كذلك قام اشير بترجمة الرحلة الى الانجليزية وصدرت في مجلدين في لندن وبرلين وذلك في عامي ١٨٤٠م ، ١٨٤١م ، عن ذلك انظر :

The Itinerary of Rabbi Benjamin of Tudela. Trans. by Asher, 2 Vols., London, Berlin 1840—1841.

وهناك ترجمة الى الهولندية قام بها كايذر Keijzer وصدرت في ليدن عام ١٨٤٧م .

كذلك قام وليم رايت بترجمة الرحلة الى الانجليزية ضمن الرحلات المبكرة في فلسطين والذي صدر في لندن عام ١٨٤٨م ، على مدى الصفحات من ٦٣ الى ١٢٦ .
عن ذلك انظر :

William Wright, Early Travels in Palestine, London 1848, pp. 63—126.

ثم قام بترجمتها كارمولى Carmoly وصدرت في بروكسل في عام ١٨٥٢م .
وساهم ادلر بترجمتها الى الانجليزية وعلق عليها وصدر عمله في لندن عام ١٩٠٧م ، انظر .

The Itinerary of Benjamin of Tudela, Critical Text, English Translation and Commentary, edited by M.N. Adler, London, 1907.

ثم هناك ترجمة الى الأسبانية قام بها ج. لوبيرا وصدرت في مدريد في عام ١٩١٨م ، عنها انظر :

G. Llubera, Viajes de Benjamin de Tudela, Madrid 1918.

ويقرر توبلر في كتابه عن بيليوغرافيا فلسطين الجغرافية والذي صدر بالألمانية في لبزج عام ١٨٦٧م ، أنه لدينا عدد تسع نسخ مخطوطة من أصول رحلة بنيامين التطيلي ، وكذلك تحت أيدينا عدد ست وعشرين ترجمة بلغات متعددة لنفس الرحلة .

عن طبعات الرحلة وجهود الباحثين في نشرها وترجمتها الى العديد من لغات العالم انظر :

Tobler, Bibliographica Geographica Palestinae, p. 17.

Ruhricht. Chronologisches Verzeichniss der Auf die geographie der Heiligen Landes Bezuglichen Literatur, Von. 333, Bis 1878, pp. 37—38.

Mayer, Bibliographie Zur Geschichte der Kreuzzuge, Hannover 1965, p. 65.

Asher, The Itinerary of Rabbi Benjamin of Tudela, Vol. I, London 1840, pp. 1—26.

Gennadius, Voyages and Travels in Greece, The Near East and adjacent regions made previous to the year 1801, Vol. II, Princeton 1953, pp. 67—71.

(٢) ناصر خسرو ، سفرنامه ، ص ٧٣ .

John Wright, The Geographical Lore of the Time of the Crusades, p. 117, Parker, A History of Palestine, London 1949, p. 148.

(٣) وعن بنيامين التطيلي وأسفاره ، انظر :

The Universal Ency., «Benjamin of Tudela», Vol. II, New York 1969, p. 180, Ency. Judeca, «Benjamin of Tudela», Vol. IV, Jerusalem 1973, pp. 535—538. William Wright, Early Travels in Palestine, p. 63.

وقد ذهب روث في كتابه عن مختصر تاريخ الشعب اليهودي الصادر في لندن عام ١٩٥٣م الى القول بان بنيامين التطيلي قام برحلته في ختام القرن الثاني عشر ، انظر نص ما ذكره في كتابه .

« Benjamin of Tudela, A jew who traversed the whole of the Mediterranean world at the close of the Twelfth Century».

ومن الواضح أن تحديده بعد متأخرا عن المدة المحددة لرحلة ذلك الرحالة اليهودي ، وقد رأى أغلب الباحثين الذين تخصصوا في دراسة رحلات الرحالة اليهود أنه انتهى من رحلته في أنحاء العالم عام ١١٧٣م تقريبا ، ولم يكن ذلك قط في ختام القرن المذكور بالصورة التي تصورها روث ، عن كتابه ، انظر :

Roth, A short History of Jewish people, London 1953, p. 216.

(٤) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٨٧ ، حاشية (١) •

(٥)

Rey, «Resume chronologie de l'histoire des princes d'Antioch», R.O.L., T. IV, Année 1896, p. 374.

Schlumberger, Chalandon, Blanchet, Sigillographie de l'Orient Laun, Paris 1943, p. 34.

حسين عطية ، امارة انطاكية والمسلمون (١١٧١ - ١٢٦٨م) ، ط٠ الاسكندرية ١٩٨٩ ، ص ٥٢٦ ، عاشور ، الحركة الصليبية ، ج٢ ، ص ١٣٠٦ •

(٦) سبط بن الجوزي ، صرآة الزمان ، ج٨/ق١ ، ص ٣٠٥ ، ابن قاضي شهبية ، الكواكب الدرية في السيرة النورية ، تحقيق محمود زايد ، ط٠ بيروت ١٩٧١م ، ص ٢٢١ ، الذهبي ، دول الاسلام ، ج٢ ، ص ٨٣ ، ابن العماد الحنبلي ، شذرات الذهب ، ج٤ ، ص ٥٢٨ •

(٧) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٧٣ •

وجدير بالذكر أن المستشرق الفرنسي كلود كاهن اتجه الى القول بأن بنيامين التطيلي كان موجودا في الشام عام ١١٦٧م ، دون أن يدعم ذلك بالأسانيد المعضدة له ، انظر اشارته :

Cahen, La Syrie du nord à l'époque des croisades, Paris 1940, p. 94.

Benjamin of Tudelu, p. 80. (٨)

Ibid. p. 83. (٩)

(١٠) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١١٥ - ١١٦ •

(١١) عن إشارة بنيامين التطيلي ، انظر : الرحلة ، ص ٩٩ •
وانظر رأي براور الهام •

Prawer, «The settlement of the Latins in Jerusalem», Speculum, Vol. XXVII, p. 494, note (21).

وعن سياسة الصليبيين تجاه اليهود بصيغة عامة ، انظر :

بدراور ، عالم الصليبيين ، ص ١٨٤ .

Benjamin of Tudela, p. 80. (١٢)

Ibid, p. 80. (١٣)

وعن ازدهار صناعة الزجاج فى صور انظر :

الادريسي ، نزهة المشتاق ، ج٤ ، ص ٣٦٥ .

حيث يذكر عنها « يعمل بها جيد الزجاج » ،

William of Tyre, Vol. II, p. 9.

سر الختم عثمان ، مدينة صور فى القرنين ١٢ ، ١٣ ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٧١م ، ص ٢٩٦ - ص ٢٩٨ ، ويلاحظ أن ازدهار تلك الصناعة وجد فى مناطق أخرى فى المملكة الصليبية ، إذ أن جاك القترى يقرر أن الزجاج الصافى تفوقت صناعته فى مدينة عكا ، انظر :

Jacques de Vitry, The History of Jerusalem, Trans. by A. Stewart P.P.T.S., Vol. XI, London 1896, p. 92—93.

Benjamin of Tudela, p. 93. (١٤)

وقد عملوا بنفس الصناعة فى مصر ، انظر :

قاسم عبده قاسم ، اليهود فى مصر من الفتح العربى حتى الغزو العثمانى ، ط٠ القاهرة ١٩٨٧م ، ص ٦٢ .

Ibid, p. 80. (١٥)

(١٦) عن الاضطهادات التى وجهت لليهود خلال تلك المرحلة من جانب الصليبيين ، انظر :

Patlayeam, «Les Juifs, Les infidels d'Europe», L'Histoire, T. LXVII, Année, 1982, p. 38—39.

Goitein, «Geniza sources for the crusader period, Survey», in Outremer Studies in the history of the Crusading Kingdom of Jerusalem, presented to Joshua Prawer, Jerusalem 1982, p. 302.

قاسم عبده قاسم ، الاضطهادات الصليبية لليهود اوروبا من خلال حولية يهودية ، القاهرة ومغزاها ، ندوة التاريخ الاسلامى والوسيط ، م (١) ، عام ١٩٨٢م ، ص ١٣٧ - ص ١٦٦ ، «الجروب الصليبية فى الادبيات العربية والاوروبية واليهودية» ، مجلة المستقبل العربى ، عدد (٨) ، عام ١٩٨٧م ، ص ٢٠ - ٢١ .

• ويلاحظ أن هناك حواريات يهودية متخصصة في موضوع الاضطهادات التي تعرض لها اليهود خلال تلك المرحلة ، مثل حوالية سليمان بن شمشون ، وحوالية الربى اليعازر بن ناثان ، وقصة الاضطهادات القديمة .

The chronicle of Solōmon bar Sīmōn, The chronicle of Rabi' Eliezar bar Nathan. The Narrative of the old persecutions.

ويشير د. قاسم عبده قاسم الى كتاب اليهود والصليبيون ، الحواريات العبرية للحملات الصليبية الاولى والثانية والذي صدر من جانب جامعة ماديسون عام ١٩٧٧م ، واحتوى على ترجمات انجليزية لتلك الحواريات وقام بالترجمة شلومو ايدلبرج ، انظر :

The Jews and the Crusaders, the hebrew chronicles of the first and second Crusades, Trans. by Shlomo Eidelburg, Madison Univ. 1977.

• نقلاً عن قاسم عبده قاسم في مقالته المنشورة في مجلة المستقبل العربي .

Benjamin of Tudela, p. 78.

(١٧)

Ibid; p. 78.

(١٨)

(١٩) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٢٩ .

Ibid, p. 78.

(٢٠)

وقعت قلعة القدس الى الشرق من قلعة المرقب فيما بين قلعتي مصيف والكهف ، وقد تمكن الاسماعيلية النزارية من الاستيلاء عليها من صاحبها سيف الدين ابن عسرون عام ١١١٣ - ١١١٣م ، واستغلوا موقعها ضمن إقليم بانياس من اجل مهاجمة المسلمين والصليبيين على حد سواء .

• عن قلعة القدس ، انظر :

ابن العديم ، زبدة الحلب من تاريخ حلب ، ج٢ ، ص ٥١ ، ص ٢٥٢ ، القلعة شندى ، صبح الاعشى ، ج٤ ، ط. القاهرة ١٩١٣م ، ص ١٤٧ ، رشيدان ، الحروب الصليبية ، ج٢ ، ص ٣٩٩ ، زكى نقاش ، الحشاشون وآثرهم في السياسة والاجتماع ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٥٠م ، ص ١٣٣ ، لويس ، الدعوة الاسماعيلية الجديدة ، ت. سهيل زكار ، ط. دمشق ١٩٧١م ، ص ١٢٥ ، عبد الكريم حاتم ، صلاح الدين الايوبي وموقفه من القوى المناوئة في بلاد الشام ، الدارة ، السنة (١٢) ، العدد (٢) ، سبتمبر ١٩٨٦م ، ص ١٦٢ .

Stevenson, The Crusaders in The East, p. 120.

وأيضا : الخريطة الخاصة بقلع الاسماعيلية النزارية فى بلاد الشام فى القسم الخاص بالخرائط •

(٢١) وقعت العليقة الى الشمال ممن قلعة المينقة وجنوب شرق جيلة ، عنها أنظر :

القلقشندي ، المصدر السابق ، ج٢ ، ص ١٤٧ ، الياس ديب ، العقود الدرية فى تاريخ المملكة السورية ، ط٠ بيروت ١٨٧٤م ، ص ٩٢ ، سالم ، طرابلس الشام فى التاريخ الاسلامى ، ط٠ الاسكندرية ١٩٦٧م ، ص ٣١٦ •

Le Strange, Palestine under Islam, p. 352.

(٢٢) وقعت قلعة المينقة شمال قلعة الكهف والى الغرب من قلعة القدموس ، عنها ، أنظر :

ابن بطوطة ، الرحلة ، ط٠ بيروت ١٩٦٤م ، ص ٧٦ ، شيخ الربوة ، نخبة الدهر ، ص ٢٠٨ ، عارف تامر ، سنان وصلاح الدين ، ط٠ بيروت ١٩٥٦م ، ص ٧١ ، أيضا الخريطة السابقة •

(٢٣) وقعت قلعة الخوابى فى شمال غرب صافينا وجنوب شرق المرقب ، عنها أنظر :

الادريسي ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ٣٧٥ ، ابن سعيد المغربي ، بسط الأرض فى الطول والعرض ، ص ٨٦ ، عمران ، الحملة الصليبية الخامسة ، ط٠ الاسكندرية ١٩٧٨م ، ص ٦٠٤ ، أيضا : الخريطة السابقة •

(٢٤) تسمى مصياف أو مصياب أو مصياث ، وهى من أهم قلاع الدعوة الاسماعيلية النزارية ، ووقعت الى الجنوب من قلعة الرصافة والى الشرق من قلعة القدموس ، عنها أنظر :

ابن القلانسي ، ذيل تاريخ دمشق ، تحقيق أميدروز ، ط٠ بيروت ١٩٠٨م ، ص ٢٧٢ ، أسامة بن منقذ ، الاعتبار ، تحقيق فيليب حتى ، ط٠ برنستون ١٩٣٠م ، ص ١٤٨ ، حاشية (٢) ، ياقوت ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ٥٥٦ ، جوزيف نسييم يوسف ، العدوان الصليبي على بلاد الشام ، هزيمة لويس التاسع فى الأراضى المقدسة ، ط٠ بيروت ١٩٨١م ، ص ٢١٩ ، حاشية (١) ، أيضا : الخريطة السابقة •

(٢٥) وقعت قلعة الكهف جنوب قلعة المينقة والى الشمال من قلعة الخوابى ، عنها ، أنظر :

القلقشندي ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٤٧ •

Runciman, The Crusades, Vol. II, p. 200.

أيضا : الخريطة السابقة •

(٢٦) القلقشندي ، المصدر السابق ، ج٤ ، ص ١٤٦ - ص ١٤٧ .

(٢٧) ابن القلانسي ، المصدر السابق ، ص ١٤٢ ، ابن العديم ، بغية الطلب في تاريخ حلب ، تراجم الأمراء السلاجقة ، تحقيق على سويلم ، ط٠ أنقرة ١٩٧٦م ، ص ١٢٢ - ١٢٣ ، سبط بن الجوزي ، المصدر السابق ، ج٨/ق١ ، ط٠ حيدر أباد الدكن ١٩٥١م ، ص ١٣ .

Gibb. The Damascus chronicle of the Crusades, London 1958, p. 57, Lewis, The Ismailites and the assassins, In Setton, History of the Crusades, Vol. I, p. 111.

(٢٨) ابن العديم ، زبدة الحلب ، ج٢ ، ص ١٥١ - ص ١٥٢ ، ابن تغري يردى ، النجوم الزاهرة ، ج٥ ، ص ١٩٢ ، السيد العزاوي ، فرقة التزائية ، ط٠ القاهرة ١٩٧٠م ، ص ١٠٧ .

(٢٩) عن شرف الدين مودود ودوره في جهاد الصليبيين ، انظر :

ابن القلانسي ، المصدر السابق ، ص ١٨٧ .

Fink, «Maudud of Mosul precursor of Saladin», M.W. T. XLIII, 1953, pp. 18-37.

عبد الغنى رمضان ، « شرف الدين مودود » ، مجلة كلية الآداب - جامعة الرياض ، م (٤) ، السنة (٤) ، عام ١٩٧٦ - ١٩٧٧م ، ص ١٢٩ - ص ١٥٠ ، عفاف صبرة ، « الأمير مودود بن التونتكين » ، مجلة الدارة ، العدد (٢) ، السنة (١٢) ، عام ١٩٨٦م ، ص ١٠٩ - ص ١٣٢ ، عبد الرحمن زكى وعيسى ، الحروب بين الشرق والغرب في العصور الوسطى ، ط٠ القاهرة ١٩٤٧م ، ص ١٦ .

وعن اغتياله ، انظر :

ابن القلانسي ، المصدر السابق ، ص ١٨٧ ، ابن عساكر ، ولاة دمشق في العصر السلجوقي ، نشر المنجد ، مجلة المجمع العلمي بدمشق ، م (٢٤) ، ج (٤) عام ١٩٤٩م ، ص ٥٥١ ، عثمان عشري ، الاسماعيليون في بلاد الشام في القرنين ١٢ ، ١٣م ، رسالة دكتوراه غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة القاهرة ، عام ١٩٧٥م ، ص ٧٥ ، كمال بن مارس ، العلاقة بين الموصل وحلب ودورها في الحرب الصليبية ، رسالة ماجستير غير منشورة - كلية الآداب - جامعة عين شمس ، عام ١٩٩١م ص ٢٠٦ .

(٣٠) ابن العديم ، بغية الطلب في تاريخ حلب - القسم الخاص بتراجم الأمراء السلاجقة ، ص ١٦١ .

(٣١) ابن القلانسي ، المصدر السابق ، ص ١١٤ ، ابن العديم ، زبدة الحلب ، ج٢ ، ص ٢٣٢ ، ابن الأثير ، الباهر في الدولة الاتابكية بالموصل ، تحقيق طليمات ، ط٠ القاهرة ١٩٦٣م ، ص ١٥ ، حسين عطية ، امارة انطاكية الصليبية وعلاقاتها

السياسية بالدول الإسلامية المجاورة ، رسالة ماجستير غير منشورة - كلية الآداب - جامعة الاسكندرية عام ١٩٨١م ، ص ١٩٨ ، ماجد ، العلاقات بين الشرق والغرب ، ص ١٥٤ ، حامد غنيم ، الجبهة الإسلامية في عصر الحروب الصليبية ، ج ٢ ، ص ١٧ ، الديوجي ، الموصل في العهد الأتابكي ، ط ٠ بغداد ١٩٥٨م ، ص ١٩ .

Cahen, op. cit., p. 304.

(٣٢) ابن القلائسي ، المصدر السابق ، ص ٢٢٤ ، ابن قاضي شهاب ، الكواكب الدرية في السيرة النورية ، تحقيق محمود زايد ، ط ٠ بيروت ١٩٧١م ، ص ٧٨ ، يوسف الدبس ، تاريخ سوريا ، ج ٦ ، ط ٠ بيروت ١٩٠٠م ، ص ٩٠ .

(٣٣) أبو الفداء ، المختصر في اخبار البشر ، ج ٣ ، ط ٠ استانبول ١٢٨٦هـ . ص ٩ .

William of Tyre, Vol. II, p. 214.

(٣٤)

برنارد لويس ، المرجع السابق ، ص ١٢٦ .
أسامه زكي ، الصليبيون واسماعيلية الشام في عصر الحروب الصليبية (القرن الثاني عشرم / السادس هـ) ، ط ٠ الاسكندرية ١٩٨٠م ، ص ٢٢٥ ، عاشور الحركة الصليبية ، ج ٢ ، ص ١٣٠٦ .

وعلى الرغم من أن برنارد لويس يقرر أن راييموند الثاني كان الضحية الأولى للصليبيين التي اغتالها الجشاشون ، إلا أنه يقع في تناقض واضح عندما يرى أن كونراد المونتفرتي كان الضحية الأولى ، راجع ما ذكره ، ص ١٤ ، ص ١٢٦ ، والواقع أن راييموند الثاني كان بالفعل الضحية الأولى ، وقد فصل بين الحادثتين ما يزيد على الأربعين عاما .

Ambroise, The Crusade of Richard Heart of Lion, Trans: by (٣٥)
Hubert, New York 1943, pp. 334—335, Eracles R.H.C., Hist. Occ., T. II)
p. 191.

Gcoffrey of Vinsauf, History of the expedition of Richard coeur de lion, in chronicles of the crusades, London 1908, p. 267.

Jacques de Vitry, History of Jerusalem, P. 116—117.

ابن شداد ، النواذر السلطانية ، ص ٢٠٨ ، العماد الأحقهاقي ، الفتح القسي ، ص ٥٨٩ ، ابن الأثير ، الكامل ، ج ١٢ ، ص ٢٧ ، عقاف صيرة ، دراسات في تاريخ الدروب الصليبية ، ط ٠ القاهرة ١٩٨٥م ، ص ٢٠٨ .

Gabrieli, Arab Historians of the crusades, Trans. by Costello, London 1969, p. 238—240.

Brown, A Literary History of Persia, Vol. II, London 1909, p. 209.

(٣٦) عن راشد الدين سنان ودوره في قيادة الاسماعيلية النزارية في بلاد الشام حينذاك وسياسته تجاه مملكة بيت المقدس الصليبية ، انظر :
ابن العديم ، سيرة راشد الدين سنان ، تحقيق برنارد لويس
R.E.A., B. Lewis, T. VIII, 1966.

ص ٢٦٠ ، ص ٢٦١ ، ثلاثة تراجم من بغية الطلب ، تحقيق
B. Lewis Melanges Fyad Koprulu ، ط٠ استانبول عام ١٩٥٣ ، ص ٣٣٨ -
ص ٣٣٩ ، سبط بن الجوزي ، المصدر السابق ، ص ٤١٩ ، ابن تقي بردي ، المصدر
السابق ، ج ٦ ، ص ١٢٧ .

ويلاحظ أن راشد الدين سنان بلغت سيطرته على أتباعه حدا ، أنهم اعتقدوا
في غيبته ورجعته من بعد ذلك ، تماما مثلما اعتقد الشيعة الاثني عشرية برجعة
الامام محمد بن الحسن العسكري بعد أن اختفى في سر من رأى ، ويقرر شيخ الربوة
الدشيشي أن في حصن الكهف يوجد الغار الذي اختفى فيه راشد الدين ويقال أنه
مدفون فيه ويزعمون أنه غاب فيه ، ويظهر منه ، بزعم طائفة منهم ، انظر عن ذلك ،
شيخ الربوة ، نخبة الدهر ، ص ٢٠٨ .

(٣٧) عن ذلك انظر :

مؤنس أحمد عوض ، التنظيمات الدينية ، ص ٢٧١ .

(Benjamin of Tudela, p. 80.

(٣٨)

(٣٩) عن ذلك انظر :

ابن خلكان ، وفيات الأعيان ، ج ٤ ، ص ٣٨٤ ، ابن العديم ، ثلاثة تراجم من
بغية الطلب ، ص ٣٣٥ ، ابن أبيك الدويداري ، الدرّة المصبغة في أخبار الدولة
الفاطمية ، تحقيق صلاح الدين المنجد ، ط٠ القاهرة ١٩٦١ م ، ص ٣٣٤ ، شيخ
الربوة ، المصدر السابق ، ص ٢٠٠ ، العثماني ، تاريخ صفد ، ص ٤٨٥ .

Ibid. p. 80.

(٤٠)

Ibid, p. 80.

(٤١)

(٤٢) انظر الفضل الخايس برحلة يوحنا فوكاس .

(٤٣) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٠٩ .

(٤٤) نفسه ، ص ٩٩ .

Ibid. p. 83.

(٤٥)

Peters, Jerusalem, The Holy city in the eyes of chronicles, visitors, pil-
grims and prophets from the days of Abraham to the beginnings of modern
times, Princeton 1985, p. 328.

(٤٦) بنيامين التيطلي ، الرحلة ، ص ٨٨ .

وعن الزلازل التي منيت بها بلاد الشام بصفة عامة خلال القرن الثاني عشرم،
انظر :

ابن القلانسي ، المصدر السابق ، تحقيق زكار ، ص ٥١٥ ، ص ٥١٨ ،
ص ٥٢٥ ، ص ٥٢٦ ، الأصفهاني ، البستان الجامع لجميع تواريخ الزمان ، نشر
كلود كاهن ١٩٣٨—١٩٣٧ B.E.O., T. VII—VIII Année ١٣٨ ، عبد اللطيف
البغدادي ، الافادة والاعتبار ، تحقيق سيبانو ، ط٠ دمشق ١٩٨٣م ، ص ٩٩ ،
ابن الوردى ، تتمة المختصر ، ج٢ ، ط٠ بيروت ١٩٧٠م ، ص ١٢٠ ، ابن الراهب ،
تاريخه ، ط٠ بيروت ١٩٠٧م ، ص ٧٤ .

Fulcher of Chartres, p. 189, p. 208, p. 210.

Anonymous Syriac chronicle, Trans. by Tritton, J.R.A.S., April 1933,
Part II, p. 303.

William of Tyre, Vol. II, p. 370.

Gibb, «The Career of Nur Al-Din», in Setton, The Crusades, Vol. I,
Pennsylvania 1958, p. 520.

مؤنس أحمد عوض ، الزلازل في بلاد الشام في عصر الحروب الصليبية
وأثارها ، دراسة عن النصف الثاني من القرن الثاني عشرم ، تحت الطبع ، محمد
محمود محمددين ، « الزلازل والبراكين في جزيرة العرب وتراثهم ، الدارة ، العدد (١)،
السنة (١٤) ، عام ١٩٨٨ ، ص ٤٤ ، اشتور ، التاريخ الاقتصادي والاجتماعي للشرق
الأوسط في العصور الوسطى ، ت٠ ابو عبلة ، ط٠ دمشق ١٩٨٥م ، ص ٢٨١ ، محمد
على المغربي ، الهزات الزلزالية ، ط٠ القاهرة ١٩٥٨م ، ص ٤٣ ، عماد الدين خليل ،
نور الدين محمود وتجربته الاسلامية ، ط٠ دمشق ١٩٨٧م ، ص ١٨ ، السيد سالم ،
دراسة في تاريخ مدينة صيدا في العصر الاسلامي ، ط٠ بيروت ١٩٧٠م ، ص ١١١ ،
مصطفى أنور ، « نصوص تاريخه لمؤرخين دمشقيين من زلازل القرن الثاني عشر »
B.E.O., T. XXVII, Année 1974 ، ص ٥٥ ، حسين مؤنس ، نور الدين محمود ،
سيرة مجاهد صادق ، ط٠ القاهرة ١٩٨٤م ، ص ٢٦٠ ، كرد علي ، غوطة دمشق ،
ط٠ دمشق ١٩٥٤م ، ص ٥٥ .

(٤٧) ناصر خسرو ، سفرنامه ، ص ٤٣ .

الفصل السابع

ثيودريش

١١٧١ - ١١٧٣ م



Original from the Alexandria Library (4,116)
La Bibliothèque Alexandrine

ثيودوريش

(١١٧١ - ١١٧٣ م)

تميزت رحلة الرحالة الألماني ثيودوريش^(١) باحتوائها على العديد من الجوانب المتعلقة بمملكة بيت المقدس الصليبية ، ومن أمثلة ذلك تناوله لعناصر الرهبان الفرسان مثل الاسبتارية والداوية وأنشطتهم في الأرض المقدسة سواء على الجانب الحربي أو الجانب الطبي العلاجي ، ومن جهة أخرى تناول المدن الساحلية الشامية ودورها في انعاش حركة التجارة في المنطقة ، وكذلك الأسواق التجارية الهامة في أنحاء المملكة الصليبية ، وفضلا عن ذلك قدم تناولا لوضع المسلمين الخاضعين لسيادة الصليبية ، ونظرا لأنه من الألمان ، فقد أمكن عقد مقارنة بين رحلته ، ورحلة رحلة آخر من بنى وطنه ونعنى به يوحنا الورزبرجي .

والواقع أننا لا نملك معلومات مؤكدة عن ثيودوريش باستثناء اسمه - كما يلاحظ ستيوارت الذي قام بترجمة رحلته الى الانجليزية - ومن المحتمل أنه قد ورد لدى مقدمة رسالة يوحنا الورزبرجي الانجيلية Introductionary Epistle ولكن لا يوجد دليل مؤكد يدعم صحة ذلك^(٢) ، ومن المحتمل كما هو وارد في تلك المقدمة أنه ثيودوريش الذي عمل اسقفًا لورزبرج^(٣) ، ويلاحظ الباحثون ان وصفه لكنيسة الضريح المقدس في بيت المقدس ، وعقده المقارنة بينها وبين كنيسة اكس لاشابل Aix La Chapelle (آخن) يدل على أنه أكثر التردد على تلك البلاد^(٤) .

وتثار ناحية هامة عند دراسة رحلة ذلك الرحالة الألماني ، وهي المرحلة التي كتب فيها الرحلة ، وينبغي أن نقرر أنه قام بها في عهد الصليبيين قبل سقوط مملكة بيت المقدس الصليبية في قبضة المسلمين عام ١١٨٧ م ، وتوجد عدة دلائل تدعم مثل ذلك التصور ، فنجد أن ذلك الرحالة يشير في ثنايا رحلته الى البطريرك فوشيه Fulcher في الفصل الثاني عشر من رحلته ، وهو الذي شغل منصب البطريركية في بيت المقدس في المرحلة الممتدة من عام ١١٤٦م الى عام ١١٥٧م^(٥) . ومن جهة أخرى نجده قد أورد ذكر مدينة بانياس ، وأوضح أن المسلمين قد استولوا عليها في عام ١١٧١ م ، وهو ما نجده في الفصل الخامس والأربعين ، ولا تغفل ناحية

هامه تفيد فى تحديد توقيت قيام ثيودريش بالارتحال فى ربوع المملكة الصليبية ، اذ انه تناول فى حديثه عن القلاع التى شيدها الصليبيون بالقرب من نهر الأردن ، احدى تلك القلاع المقامة من أجل صد اغارات نور الدين محمود ملك حلب ، ولما كنا نعلم أن الأخير ظل يحكم مملكته حتى عام ١١٧٤م ، فمن المنطقى تصور أن الرحلة جرت خلال مدة حكمه لبلاده ، ومن جهة أخرى يلاحظ البعض أن آخر تاريخ ورد فى الرحلة هو عام ١١٧٣م^(٦) ، مما ساعد على الاعتقاد بأنها جرت حوالى ذلك العام .

ولا تغفل حقيقة هامة ، اذ أن ذلك الرحلة الألسانى قد قام برحلته خلال حكم الملك عمورى ملك مملكة بيت المقدس الصليبية ، وهو الذى حكم فى المرحلة الزمنية الممتدة من عام ١١٦٢م الى عام ١١٧٣م ، ودليلنا على ذلك انه عندما أشار الى مقبرة الملوك الصليبيين ذكر آخرهم وهو بلدوين الثالث (١١٤٤ - ١١٦٢م) ، ولم يشير الى الملك عمورى ، مما يدل على أن الأخير كان لا يزال حيا^(٧) ويحكم المملكة الصليبية .

والجدير بالذكر ، أن الرحالة الألمان بصفة عامة ، اهتموا اهتماما جليسا بعناصر الرهبان الفرسان لا سيما الاسبتارية Hospitallers والداوية Templars فافردوا لهم اجزاء هامة من رحلاتهم ، ويصدق ذلك أيما يصدق على الرحالة ثيودريش ، وربما كان من العوامل الهامة والمؤثرة التى أدت الى مثل ذلك الوضع ، انه زار المملكة الصليبية فى عهد الملك عمورى - كما أسلفنا الإشارة - الذى شهد تعاظم دور وفعاليات تلك العناصر .

وهكذا ، فان ثيودريش تهيأت له الظروف المواتية من أجل تناول فرق الرهبان الفرسان من خلال كافة الجوانب المتعلقة بأنشطتهم فى الأرض المقدسة ، ومن ثم حرص الحرص كله على أن يعرض لأوارهم الحربية والطبية والاقتصادية ، ونظرا لأهمية ما أورده فى هذا الإصدار ، من الممكن عقد مقارنة بين ما أورده وما ورد لدى يوجنا الورزبرجى الذى زار المنطقة فى مرحلة متقاربة من رحلة ثيودريش .

أما بشأن الرهبان الفرسان ، فنجد أن ذلك الرحالة يصف المستشفى التى تنسب الى القديس يوحنا St. John ويرى انه لا يوجد شخص بإمكانه أن يخبر الآخر كم هى جميلة مبانيها ، وهى مزودة بالحجرات والأسرة والمستلزمات الأخرى اللازمة لعلاج المرضى^(٨) ، ويرى أن المستشفى ذات ثراء عريض فى الانفاق على الفقراء ، وأوضح أنه كان عاجزا عن اكتشاف أعداد الناس الذين كانوا

يعالجون هناك ، ولكنه ذكر أن الأسرة تقدر بأكثر من ألف سرير^(١) ، ويلاحظ أن إشارته عن تلك المستشفى توضح بجلال أنه كان شاهد عيان ، إذ أنه زارها هو نفسه ، وكتب تلك الاشارات على هذا الأساس ، مما يعطى لروايته قيمة علمية كبيرة ويجعلها تتفق مع قيمة رواية يوحنا الورزبرجى الذى زار هو أيضا المستشفى ، ومع ذلك تفوق الأخير عليه من حيث إيراده الأرقام محددة عن عدد من تستوعبهم المستشفى وكذلك عدد الوفيات من المرضى .

ويبدى ثيودريش كبير اعجابه بدور الاسبتارية فى علاج الفقراء ، ويذكر أن هذا العمل الذى يقوم به بيت الاسبتارية من ابواء هذا العدد الضخم من الأشخاص كل يوم لا يقدر عليه الا كبار الملوك^(٢) ، مما يعكس علو شأن الهيئة بحيث صارت تمارن أعمالها بأعمال الملوك .

ومن جهة أخرى ، نجده يتناول ثراء الاسبتارية الكبير ويذكر أن الداوية شاركته نفس الصفة ، ويرى أن عناصرهم امتلكت أملاكاً واسعة فى كافة أراضى اليهودية ، ويقرر أن من العسير لأى شخص أن تكون لديه فكرة عن مدى ثراء الداوية ، إذ أنهم والاسبتارية استولوا على كافة المدن والقرى وشيدوا القلاع فى كل مكان ، وحشدوا فيها الحاميات بالإضافة الى امتلاكهم للعديد من الضباع^(٣) .

وفى معرض حديثه عن فرسان الداوية ذكر أنهم شيدوا مبان جديدة لاستغلالها بجوار معبد سليمان ، وأقاموا كذلك كنيسة لهم ، وأن اسطبلاتهم كانت تسع لألف من الخيول^(٤) ، وهكذا ، فإنه قدم اشارات هامة عن الجوانب العلاجية الطبية بالنسبة لنشاط الاسبتارية ، وكذلك الجوانب الاقتصادية بخصوص الداوية .

ولم يقتصر ما ذكره ذلك الرحالة الألمانى عن الاسبتارية والداوية فقط على تلك الجوانب ، بل أن الأمر تعداه الى الإشارة الى القلاع التى سيطر عليها الرهبان الفرسان ، وفى هذا المجال نجده يمتاز على غيره من الرحالة الأوربيين باهتمامه بالقلاع الصليبية وذكره لمواقعها بصورة أدق من غيره ، وقد ساعده على أن يولى اهتماما خاصا لتلك العماثر الحربية ، أنه قدم فى عهد الملك الصليبي عمورى ، الذى شهد عهده تزايد اعتماد المملكة الصليبية على فرق الرهبان الفرسان لتدعيم نشاط المملكة الحربية تجاه الشمال والشمال الشرقى صوب الدولة النورية ، وباتجاه الجنوب الغربى صوب مصر بعد أن وضحت سياسة ذلك الملك الصليبي نحو التوسع على حساب أملاك الفاطميين هناك ، ولا ريب أن تلك السياسات الحربية الطموحة قد

جعلته يزيد من اعتماده على تلك العناصر على نحو دعم تزايد نفوذها بصورة واضحة
ومن ثم امتلكت العديد من القلاع من أجل الدفاع عن حدود المملكة ضد القوى
الاسلامية المجاورة ويتعبير أدق لتواصل السياسة العدوانية الصليبية في المنطقة .

وجدير بالذكر ، ان عهد الملك عمورى شهد العديد من الأمثلة للقلاع الصليبية
التي عهد بأمرها إلى عناصر الاسبتارية أو الداوية من أجل أن تتولى مهام الدفاع
عنها ، وهناك من يرى أن هيئة الداوية قد تولت الدفاع عن قلعة أنطرطوس Tartosa
في عهد ذلك الملك^(١٢) ، أما حصن الكراد Crac des Chevaliers فقد عهد عمورى
لهيئة الاسبتارية بمهام الدفاع عنه في عام ١١٦٧م^(١٤) ، ونجد أن قلعة عكار Akkar
تولتها الهيئة المذكورة عندما كان وصيا على إمارة طرابلس الصليبية عام
١١٧٠م^(١٥) ، أما قلعة صفد Safad فقلد تولى الداوية الدفاع عنها عام
١١٦٧م^(١٦) .

وقد جاءت رحلة ثيودريش لتدعم ذات التصور ، فهو يشير إلى عدد من القلاع
للخاضعة للرهبان الفرسان ويقرر أن الاسبتارية شيدوا قلعة بالغة الحصانة في
منطقة قريبة من نهر الأردن من أجل حمايتها من اغارات قوات نور الدين محمود
حاكم حلب^(١٧) ، وبالقرب منها وباتجاه الغرب هناك قلعة للداوية ، تسمى سافام
محصنة ومنيعة من أجل مواجهة اغارات الأتراك^(١٨) ، وفيما يلي ذلك ،
وباتجاه البحر المتوسط ، يقع جبل الشيخ Hermon حيث بنى فرسان الداوية
قلعة كبيرة^(١٩) ، كذلك أشار إلى قلعة لنفس التنظيم على بعد ثلاثة أميال من
صفورية Sepphoria ، وفي الطريق إلى عكا ، وقد وصفها بأنها بالغة القوة
والحصانة^(٢٠) ، ومن جهة أخرى ، ذكر قلعة للداوية وقعت إلى الشرق من بيتاني
Bethany ، وفضلا عن ذلك ، هناك قلعة اسكندرونة Scandallum ، ووقعت على
بعد أربعة أميال من مدينة صور ، كذلك تناول ذلك الرحالة قلعة عكا ، وتسمى القلعة
الجديدة ، ووقعت في مقابل المدينة ، وقد وصفت بأنها قلعة كبيرة^(٢١) .

ولا مرأ في أن ثيودريش قد تفوق على غيره من الرحالة الأوروبيين مثل
فتيلوس ، ويوحنا الورزبرجي في إirاده لذلك العدد من القلاع الصليبية وكذلك
تحديده لمواقعها ووصفه لمناعتها وحصانتها ، ومن الواضح من خلال إشاراته في
هذا المجال ، أن قلاع الرهبان الفرسان وقعت في مناطق ذات أهمية استراتيجية كبيرة
من أجل حماية بعض المدن والمواقع الصليبية ، أو من أجل شن هجمات على المدن
والمراكز الاسلامية المجاورة .

ومن ناحية أخرى ، نجد أن ذلك الرحالة لم يقصر تنبأوله على عنابر
الاسبتارية والدوائية فحسب ، بل إنه أشار أيضا إلى نواة تنظيم القديس لازاروس
St. Lazarus ، وفي إشارة موجزة نجده يورد ذكرا لنزل المبرصين الخاص
بالقديس المذكور^(٢٢) .

وقد تمثلت النواة الأولى للتنظيم في صورة بيت المبرصين House of Lepers
أو ما عرف باللاتينية Domus Leprosorum^(٢٣) ، وتطور الأمر حتى
صار لبيت المبرصين كنيسة^(٢٤) ، وللتنظيم جماعة من الرهبان في
حدود عام ١١٤٢م تقريبا ، وعند منتصف القرن الثاني عشر ، ظهرت إلى الوجود
اشارات بشأن أخوة بيت المقدس المبرصين Leper brothers^(٢٥)
of Jerusalem ، ومن بعد ذلك ، وفي عام ١١٥٥م ، ظهرت وظيفة مقدم
Master - كما يقرر براور - مما يدل على أن الجانب التنظيمي للهيئة قد اكتمل في صورة
أهم الوظائف ذات المسؤوليات المحددة ، كذلك سبعت المملكة جاهدة إلى منح الهيئة
العديد من المنح والهيئات^(٢٦) من أجل أن تكون قادرة على تحقيق المهام المنوطة بها .

كذلك فأننا نجد ثيودريش يولي اهتماما خاصا للمناطق الساحلية في مملكة
بيت المقدس الصليبية ، وهو يقرر أن كافة تلك المدن الواقعة على السواحل اللاتينية
تتسم بأنها كبيرة ومحصنة بالأسوار^(٢٧) ، ويختلف اهتمامه من مدينة إلى أخرى ،
فأحيانا يتناول أحدها بإشارة مفصلة ، وأحيانا يشير إلى مدينة أخرى بعبارة
موجزة ، وتعليل ذلك يرجع إلى تفوق أهمية إحدى المدن الساحلية على غيرها من
ناحية النشاط الاقتصادي ، أو من زاوية الأهمية الاستراتيجية ، فضلا عن أن بعض
المدن شاهدها هو نفسه فتحدث عنها بصورة كبيرة بينما ويحدث بعض المدن الأخرى
التي اعتمد في تناولها على روايات الآخرين .

ويقرر ذلك الرحالة ، أن مدينة عسقلان Ascalon على قدر كبير من القوة
والحصانة^(٢٨) ، أما عذا Aoron فهي عنده مدينة خاصة بالسكان ، وعلى قدر كبير
من الثراء^(٢٩) ، ومرجع ذلك بالطبع يعود إلى تدفق أعداد كبيرة من الحجاج الأوربيين
على ذلك الميناء الحيوى الهام ، من أجل أن يصلوا من طريقه إلى المناطق المسيحية
القدسة ، وكذلك قدمت أعداد وفيرة من التجار إلى المدينة من أجل ممارسة أعمالهم

التجارية ، والتي ولا ريب كانت متسعة من خلال اتساع حجم الأسواق الداخلية والخارجية ، ولكونه ميناء حيويًا لتصريف تجارة بعض المدن الشامية البرية الحبيسة كحاضرة الشام المزدهرة دمشق .

وفضلاً عن ذلك ألقى ثيودريش الضوء على نشاط صناعي على قدر كبير من الأهمية في ذلك الميناء ، وهو يتصل بصناعة السفن وإصلاحها من الأعطاب التي كانت تلحق بها ، وقد ذكر أن سفن الحجاج المسيحيين تسلم إلى ذلك الموقع من أجل إصلاحها ودل على قوله بأن ذكر أنه أحصى وجود تمانين سفينة هناك (٣) .

والمواقع أن الأعطاب التي لحقت بسفن الحجاج نتجت في الغالب الأعم عن اشتداد الغواصف والأمواج أو ارتطام السفن بالصخور إلى غير ذلك من العوامل ، بالإضافة إلى أن تلك السفن احتاجت إلى عمليات صيانة مستمرة من أجل أن تقوم بتأدية دورها بفعالية ، ومن ثم احتل ذلك المركز الصناعي في ميناء عكا أهمية خاصة ، ودل الرقم الكبير نسبياً الذي ذكره ذلك الرحالة الألماني على اتساع نشاطه وجعل من الممكن تصور أن تكون الموانئ الصليبية الأخرى احتوت على مراكز لإصلاح السفن ، وأن ميناء عكا لم ينفرد بهذا النشاط ، وإن كنا نرجح أن المراكز الأخرى - إن وجدت - كانت بصورة مصغرة من ذلك المركز نظراً للأهمية الخاصة لذلك الميناء والذي أجمع عليها كافة الرحالة الأوربيين الذين زاروا المملكة الصليبية خلال القرن الثاني عشر م .

وتفيد الإشارة السابقة في ناحية هامة في دراسة رحلة ثيودريش ، فهو عندما ذكر المركز أراد أن يدعم روايته بدليل احصائي محدد عن عدد السفن في الميناء على نحو جعل روايته لها أهمية خاصة ، إذ جاءت من شاعر عيان دعم مقولته بإحصاء محدد لأعداد السفن ، مما يعكس نزعة احصائية لدى صاحب الرحلة ، ونجدها بصفة عامة لدى الرحالة الألمان خلال ذلك القرن .

وجديز بالذكر أنه تناول مدينة صور Tyre التي حظيت بقدر كبير من اهتمام ذلك الرحالة ، وقد وصفها بأنها تقع على شاطئ البحر ، وتتفوق في حصانتها وأسوارها على كافة المدن الأخرى ، وهي تتخذ شكل الجزيرة وتحيطها المياه تقريباً من جوانب ثلاثة ، أما الجانب الرابع فإله محصن تحصيناً قوياً بفضل الخواطر والأسوار وغيرها من وسائل الدفاع (٣١) . ولها مدخلان فقط ، وتحرسها بوأبات بإبراج في كل جانب ، ولها ميناءان أحدهما وهو الداخل لسفن المدينة ، أما الآخر

ظهر قد خصص للسفن الأجنبية ، وبين الميناءين يوجد برجان على كتلتين من الصخر ،
وبينهما باب مزود بسلسلة ضخمة من الحديد ، وعندما يغلق يصبح الخروج والدخول
أمرا مستحيلا(٣٢) .

والنص الذى يورده ثيودريش - يتفق - مع النص الذى يقدمه ابن جبير
بشأن حصانة ومناعة مدينة صور ، وقد ذكر الأخير أمر البرجين المشيدين الى ميناء
« ليس فى البلاد البحرية أعجب وصفا منها »(٣٣) ، كما أنه أشار الى أن هناك سلسلة
عظيمة تقع بين البرجين المذكورين تمنع عند اعتراضها الداخل والخارج ، فلا مجال
للمراكب الا عند ازالتها(٣٤) ، وهكذا فإن المصادر الاسلامية والصليبية أكدت على
حقيقة الحصانة الطبيعية الفريدة التى تميزت بها مدينة صور ، وهى التى أثرت أحيانا
على تاريخ الحروب الصليبية ، كما اتضح خلال الأحداث التى تلت معركة حطين
ومقدم الحملة الصليبية الثالثة .

وبالإضافة الى ما سبق ، احتوت تلك الرحلة على بعض الجوانب الاقتصادية ،
وقد اهتم ثيودريش بمصادر المياه ، فقد أشار الى أن أهل مدينة بيت المقدس - على
سبيل المثال يقومون بتفزين مياه الأمطار من أجل استغلالها عند الاحتياج اليها(٣٥) ،
ولا توجد لديهم مصادر أخرى للمياه كما ذكر أن الداوية قاموا بوضع صهريج ضخم
مزود بآلة متحركة من أجل ضخ المياه(٣٦) ، ولا شك فى أن مصادر المياه فى فلسطين
كانت محدودة ، وإذا ما لاحظنا أن غالبية البلاد احتوت على مناطق صحراوية بينما
انحصرت مصادر المياه فى نهري الأردن واليرموك وبحيرتى طبرية والحولة ، ومياه
الأمطار فى الشتاء ثم الينابيع والعيون والآبار ، أدركنا أن الصليبيين سعوا جاهدين
نحو استغلال الموارد المائية المتاحة أحسن استغلال لخدمة كياناتهم الدخيل .

أما على المستوى التجارى ، فنجد أن ذلك الرحالة الألماني يذكر أمر أحد
الأسواق الموسمية الهامة ونعنى به سوق موزرب الذى عقد كل صيف . وقد أشار الى
أن جمعا كبيرا من الناس لا يحصى عددهم(٣٧) ، يقدمون الى هذا المكان كل عام ،
ويجلبون معهم كل شيء يمكن أن يباع ويتاجر فيه ويجلبون معهم عناصر من العرب
من أجل حمايتهم(٣٨) ، ويلاحظ أن ذلك السوق كان يسمى أيضا ميدان Medan
وينبغى أن نقرر أن إشارة ذلك الرحالة تعد موجزة إذا ما قورنت بما ذكره رحالة
سابق زار المنطقة قبله ونعنى به فتيلوس Fetellus (٣٩) . وان اتفق الاثنان على
كون ذلك السوق من الأسواق الموسمية الرئيسية التى عقدت فى فصل الصيف ، مع
ملاحظة أن استمرار تناول الرحالة الأوربيين لمثل ذلك السوق فيما بعد رحلة فتيلوس

يدل على استمرار ازدهاره وأنه صار حقيقة اقتصادية واقعة على نحو لم يكن من اليسير اغفال تناوله في مؤلفاتهم ، ومن ثم عرض له ثيودريش فيما بعد .

كذلك قدم ثيودريش تناولا هاما لأحد الأسواق التجارية والتي كانت تعقد سنويا في وقت عيد الفصح في خلال فصل الربيع ، وذلك عند مقدم الحجاج المسيحيين الى مدينة بيت المقدس ، وقد حدد موضع السوق بأنه أمام الباب الرئيسي لكنيسة القيامة (٤٠) ، وقد احتوى على العديد من البضائع والسلع التجارية خاصة التي يمكن أن تباع للحجاج خلال مثل تلك المناسبات الدينية ، ومن أمثلتها ، التحف والصور المتصلة بذكريات المسيحية ، وخاصة صور القديسين ، والسيدة مريم العذراء والسيد المسيح عليهما السلام وبالإضافة الى ذلك بيعت على نطاق متسع الصلبان والايقونات والمسابع والبخور التي احتاجها المسيحيون في طقوسهم الدينية وصلواتهم .

ولدينا وصف هام لذلك السوق ، ولكن من خلال مصدر متأخر ونعني به الرحالة فيليكس فابري Felix Fabri ، ويتضح من خلاله مدى تزايد أعداد الحجاج الذين يقومون بشراء احتياجاتهم من هناك ، وكذلك اختلافهم مع البائعين حول الأسعار وقيامهم بالمساومة بغية الوصول الى سعر مناسب وفق احتياجاتهم وقدراتهم المالية. وقد أوضح أن من الحجاج من قام بشراء بعض السلع من أجل أن يعود الى وطنه ليقوم ببيعها لمواطنيه بأسعار مرتفعة (٤١) ، ولا ريب في أن البعد الاقتصادي لاسيما التجاري واكب حركة الحج المسيحي الى المحارم المسيحية المقدسة في فلسطين .

وهكذا القت رحلة ثيودريش الضوء على إثنين من الأسواق الموسمية الهامة في مملكة بيت المقدس الصليبية .

وتوجد ناحية هامة في الرحلة ، ونعني بها نظرة ذلك الرحالة الى المسلمين ، والاتهامات التي وجهها لهم وأوضاعهم تحت الحكم الصليبي .

وقد اتخذ ثيودريش - شأنه في ذلك شأن كافة الرحالة الأوربيين الآخرين - موقفا عدائيا متعصبا ضد المسلمين . ويرى أنهم كفار (٤٢) ، ومن ثم ينبغي أن نأخذ رواياته عنهم مأخذ الحذر والحيطه ، وقد روى أن عددا كبيرا من الحجاج كانوا قد قدموا الى بيت المقدس للحج غير أنهم وجدوها غاصة بالعرب ، ولم يمكنهم دخولها ، ولم يكن معهم طعام أو شراب ، وعندما أدرك العرب أنهم عاجزون عن المقاومة ذبحوهم ، ويقرر أنه عندما يغادر المرء المدينة المقدسة باتجاه الغرب عند البوابة

المعروفة ببرج داود Tower of David ، هناك طريق يؤدي الى كنيسة ويخطو.
المرء خطوات هابطا الى كهف قبر العرب أن يجرقوا فيه كافة جثث أولئك الحجاج غير
أن العناية الالهية أرسلت أسدا ألقى بجميع تلك الجثث فى الكهف(٤٢) !!! .

ويبدو من مطالعة الرواية السابقة أنها لا تقف على قدميها وأن عنصر الخيال
لعب فيها دورا كبيرا ، ومن الواضح أنها ترجع الى ما قبل نجاح الصليبيين فى
اخضاع المدينة المقدسة عام ١٠٩٩م ، خاصة أن ذلك الرحالة أشار فيها الى وجود
أعداد كبيرة من العرب عندما قدم الحجاج اليها ، ومن جهة أخرى فإنه لم يحدد تاريخا
معينا لتلك الحادثة مما يضعف من شأنها ، فضلا عن أن القسم الخاص بالأسب و دور
يدل بجلاء على أن الرواية برمتها من نسخ خيال الحجاج البسطاء فى عصر سادت
فيه الأساطير والغيبيات على العقول وتراجع فيه الاتجاه العقلانى فى أوزر العصر
الوسطى بصفة عامة .

ويبدو أن المقصود من تلك الرواية توضيح مدى المشقة التى لاقاها الحجاج من
أجل الوصول الى البقاع المقدسة لدى المسيحيين ، وأن العناية الالهية جبرستهم من
كل سوء ووقفت الى جوارهم عند الشدائد لتبدل أمرهم يسرا من بعد عسر .

كذلك أشار ذلك الرحالة الى أوضاع المسلمين تحت الحكم الصليبي ، وذلك ضمن
تناوله لاثارة العرب قدرا كبيرا من الهلع فى نفوس الحجاج ، ويقرر أن عددا من
« الكفار » يسكنون كافة انحاء البلاد كما أنهم فى المدن والقرى ، وهم يحرقون الأرض
ملك بيت المقدس والاسبتارية والداوية فى ظل معاملة سلمية من جانب الملك الصليبي
والهيئتين المذكورتين(٤٣) .

ومن الواضح من خلال ذلك النص أن المسلمين عملوا كفلاحين فى الأرض
الزراعية التى امتلكها كبار القيادات السياسية الصليبية ، وفى هذا المجال يلاحظ أن
هيئتى الاسبتارية والداوية صارتا من كبار ملاك الأراضى ومقطعيها(٤٤) ، أما اشارته
بشأن المعاملة السلمية من جانب الصليبيين للمسلمين ، فهو أمر ينبغى ألا نأخذ
مأخذ الحقيقة التاريخية ، إذ أن هناك العديد من الاشارات الهامة التى تنفى تصور
المعاملة السلمية الكاملة والعامة من جانب قيادات الصليبيين .

والمرجح أن المسلمين الذين عملوا فى الزراعة لم تكن لهم حقوق الإحقاق رقيق
الأرض ، ويقرر العماد الكاتب الأصفهاني أن معظم أهل صيدا وبيروت وجبيل ومن

المسلمين كانوا مساكنين لمساكنة الفرنج مستسلمين وأنهم بعد أن حررهم صلاح الدين بعد موقعة حطين ذاقوا العزة بعد المذلة^(٤٦) ، وقد يتصور البعض أن العماد كان يوقا ناعائيا للسلطان الأيوبي ، ومن ثم ذكر مثل تلك العبارة ، ولكن يبدو أن ذلك مثل حقيقة واقعة ، خاصة أن الصليبيين نظروا نظرة شك وارتياح تجاههم ، وذلك يتضح من خلال خطالعة رحلة ثيودريش ، ومما زاد من صعوبة الموقف أن الغزاة لم يقدروا على التخلص من الخدمات التي يمكن أن يؤديها السكان المحليين من المسلمين لا سيما في المجال الزراعي ، نظرا لكثرة أعدادهم ولخبرتهم الواسعة والعريقة في هذا المجال ، مع ملاحظة أن الصليبيين عانوا من نقص القوة البشرية بصورة واضحة ، ولم يكن في إمكانهم الاستغناء عن الطاقة الانتاجية في المجال الزراعي والتي تمثلت في تلك العناصر المحلية ، وفضلا عن ذلك ، فإن طبيعة المشروع الصليبي نفسه ، وما احتواه من طابع تعصبي ضد كل ما هو غير مسيحي ، وكذلك اتجاهه الاستعماري الاستيطاني ، جعل امكانية المسالمة بين الجانبين أمرا مستبعدا ، وإن وجدت ففي أضيق نطاق ، ولا تمثل ظاهرة عامة بأي حال من الأحوال .

ويقرر المؤرخ السوفييتي المعاصر ميخائيل زابوروف ، أنه عندما استقر السادة الجند (يعني الصليبيين) في الأراضي المغتصبة المفتوحة ، حولوا الفلاحين في القرى من المسلمين والمسيحيين إلى اقنان ، وقضى القادمون على آخر بقايا حرية السكان القرويين الشخصية^(٤٧) .

واضافة الى ما سبق ، من الضروري أن نؤكد أن الصليبيين عملوا على إقامة مستوطنات لهم على حساب السكان المحليين الذين تم تهجيرهم ، وكانوا بالطبع من عناصر الفلاحين ، إذ أن رجال الدين اللاتين في كنيسة القيامة ، عملوا على تأسيس بعض المستوطنات في بعض الاقطاعات التي حصلوا عليها من الأمير جودافري البيربوني في عام ١٠٩٩م ، وقد تمثل هدفهم الأول في قرية البيرة^(٤٨) الواقعة شمال بيت المقدس ، فأقاموا مستوطنتهم هناك ، وذلك على الرغم من أن القرية لم تكن مهجورة بصورة كاملة من سكانها المسلمين ، وذلك عندما منحتها لكنيسة القيامة في العام المذكور ، وبالطبع قام رجال الدين في كنيسة القيامة بعملية تهجير لمن تبقى من سكان القرية الى المناطق الأخرى ، وذلك قبل البدء في بناء المستوطنة الصليبية الجديدة ، وقد قاموا بتوطين مجموعة من الأوربيين الأحرار في قرية البيرة ليقوموا بزراعتها في مقابل دفع ضريبة لرجال الدين في كنيسة القيامة في صورة اقتسام محصول الأرض معهم . وقد اكتمل بناء المستوطنة المذكورة عام ١١١٥م^(٤٩) .

ويبدو أن انقضاء تلك السنوات في تشييد تلك المستعمرة الصليبية يدل دلالة واضحة على اصرار الصليبيين على تنفيذ مخططاتهم الاستيطانية في تلك المنطقة الهامة .

وهناك مثال آخر تكرر في القبية الواقعة شمال غرب بيت المقدس ، اذ قام الصليبيون بتشديد مستوطنة هناك بعد ان قاموا بتفريغ القرية من سكانها من الفلاحين المسلمين ، واكتمل تشييد المستوطنة بن عامي ١١٢٠ ، ١١٢٩ م ، وتكرر نفس الأمر في قرية كفر مالك ، حيث منحها الملك بلدوين الثاني لكنيسة القيامة (٥٠) .

مجمل القول ، ان من الضروري ان نأخذ بحذر كافة الروايات التي تحاول ان تؤكد نجاح المشروع الصليبي في ايجاد تعايش سلمي بين الغزاة الصليبيين وسكان البلاد المحليين لا سيما من المسلمين .

اما اذا انتقلنا الى ما احتوته الرحلة من اشارات خاصة بالعمائر الدينية في مملكة بيت المقدس الصليبية ، نجد ان ثيودريش اشار الى عدد من الكنائس الكبيرة والشهيرة والتي كانت من المعالم الدينية البارزة في المدينة المقدسة ، وقد حرص العديد من الحجاج على زيارتها ، وفي هذا المجال تناول كنيسة القديسة آن Si. Anne (٥١) ، وكنيسة الضريح المقدس (٥٢) ، ثم كنيسة القديسة مريم اللاتينية (٥٣) St. Mary The Latin ، ثم كنيسة القديس يوحنا المعمدان St. John The Baptist (٥٤) .

ومن الممكن ادراك ان ما ذكره ذلك الرحالة بشأن تلك الكنائس لم يخرج عن اوصاف الرحالة الأوروبيين الآخرين الذين زاروا المملكة الصليبية في المرحلة السابقة على مقدمه للمتطلة .

مجمل القول ، ان رحلة الرحالة الألماني ثيودريش ، ألقت الضوء على أوضاع مملكة بيت المقدس الصليبية ، ولا سيما الجوانب السياسية والاقتصادية وعكست أن مؤلفها كان شاهد عيان تمتع بقدر كبير من الذكاء والقطنة (٥٥) .

الهوامش :

(١) العنوان الأصلي للرحلة هو :

Libellus de Locis Sanctis

اعتمدت في اعداد هذا الفصل على الترجمة الانجليزية التي قام بها
أوبري ستيوارت Aubrey Stewart للرحلة .

وكان توبلر Tobler قد قام بنشر الرحلة وذلك في باريس وسانت جال في
عام ١٨٦٥ م .

Theoderich, Libellus de locis sanctis ed. by Tobler, St. Gall, and Paris
1865.

عن هذه الإشارة ، انظر :

Wright, The Geographical lore of the time of the crusades, A study in the
history of medieval science and tradition in Western Europe, p. 540.

أما الترجمة الانجليزية فقد قام بها أوبري ستيوارت Aubrey Stewart
وصدرت ضمن مجموعة P.P.T.S. ، في الجزء الخامس ، في لندن عام ١٨٩٦ م .

من ذلك ، انظر :

Theoderich, Theoderich's Description of The Holy places, Trans. by
Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London 1896.

ومن رحلة تيودريش واهتمام الباحثين بها ، انظر :

Tobler, Bibliographica Geographica Palestinae, p. 18.

Theoderich, p. III.

(٢)

Ibid, p. III.

(٣)

Ibid, p. III.

(٤)

Beazley, Vol. II, p. 196.

ويقدر أوبري ستيوارت أن تيودريش عمل أسقفا لورنبرج وذلك في عام ١٢٢٥ م،
غير أن هذا الرأي تشكك فيه ييزلي دون أن يقدم تعليلا لموقفه هذا ، والواقع أن اتساع
الرحلة الزمنية بين قيامه برحلته ، وبين التاريخ المذكور لتولي الأسقفية ، يجعلنا
نستبعد ذلك التحديد ، فضلا عن أننا لا نملك - على ما يبدو - أية مصادر تاريخية
موثوق بها تلقي الضوء على شخصية تيودريش ونساعدها على تدعيم الرأي
السابق .

Stewart, Introduction, p. III.

Beazley, Vol. II, p. 196, note (1).

Theoderich, p. VI.

Ibid, p. VII.

(٥)

(٦)

Neuman, «La Description Terrae Sanctae de Berardo d'Ascoli», A.O.L., T. I, Paris 1881, p. 228.

البطريق فوشيه هو : Fulcher D'Angouleme ، تولى رئاسة أسقفية صور Tyre في ٢٥ يناير أو ٢٠ فبراير عام ١١٤٦ م ، ويقدم لنا وليم الصوري تناولاً هاماً عنه وعن دوره الكنسي والسياسي في مملكة بيت المقدس ، وقد عملت البابوية على تدعيم نفوذه من خلال مطالبة الأساقفة الآخرين ورجال الأكليريوس بصفة عامة في الأرض المقدسة بضرورة طاعته وتنفيذ أوامره ، وعاصر ذلك البطريق الملك الفرنسي لويس السابع Louis VII ، والإمبراطور الألماني كونراد الثالث Conrad III وذلك عند مقدمهم إلى المنطقة إبان أحداث الحملة الصليبية الثانية ، ومن الأحداث الهامة المتصلة به سفره إلى روما من أجل مقابلة البابا هادريان الرابع Hadrian IV وكان في صحبته عدد كبير من رجال الدين في المملكة الصليبية ، وقد ذكر وليم الصوري أن فوشيه كان ضمن الجيش الصليبي الذي أعده الملك بلدوين الثالث Baldwin III من أجل إسقاط عسقلان Ascalon وذلك في عا ١١٥٣ م ، وتوفي ذلك البطريق في ٢٠ ديسمبر عام ١١٥٧ م ، عنه أنظر :

William of Tyre, Vol. II, p. 181, p. 265, p. 300.

Mas Latirie, «Les Patriarches Latins de Jerusalem», R.O.L., T. I, Paris 1893, p. 18.

Schlumberger, Chalandon, Blanchet, Sigillographie de l'Orient Latin Paris 1943, p. 34.

Runciman, Vol. II, p. 279, p. 280, p. 334.

Ruhricht, Geschichte des Konigreichs Jerusalem, p. 242, p. 243.

أسد رستم ، كنيسة مدينة الله أنطاكية العظمى ، ج ٢ ، ص ٢٨٦ .

Theoderich, p. VIII.

Ibid, p. 22.

(٧)

(٨)

Ibid, p. 22.

(٩)

Ibid, p. 22.

(١٠)

Ibid, p. 30.

(١١)

Beazley, Vol. II, p. 196.

Theoderich, p. 30.

(١٢)

(١٣) حامد غنيم ، الجبهة الإسلامية فى عصر الحروب الصليبية ، ج٢ ،
ظ القاهرة ١٩٧٢م ، ص ٦١ .

وقد وقعت قلعة أنطربطوس كما يذكر ياقوت على ساحل بحر الشام ، واعتبرها
آخر أعمال دمشق من البلاد الساحلية وعدها البعض من أعمال طرابلس مطلة على
البحر ، وبينها وبين عرقة ثمانية فراسخ ، وخضعت لسيطرة عناصر فرسان الداوية ،
ويوجد خلاف بين الباحثين حول تحديد المرحلة الزمنية التى حدث فيها ذلك ، فهناك
من يرى أن عهد الملك بلدوين الثالث (١١٤٤ - ١١٦٥ م) قد شهد قيام مملكة بيت
المقدس الصليبية باسناد مهمة الدفاع عن قلعة أنطربطوس للداوية ، بينما اعتقد
البعض الآخر أن عهد الملك عمورى (١١٦٢ - ١١٧٣ م) لبلدوين الثالث هو الذى
شهد ذلك الحادث الهام ، ورأى فريق ثالث أن ذلك قد وقع فى عام ١١٨٣ م ، والواقع
أنه ليس من اليسير المفاضلة بين الرايين الأول والثانى ، نظرا لتعدد المصادر التاريخية
فى هذا الشأن ، كذلك فإن عهد الملكين الصليبيين المذكورين قد شهد بالفعل اسناد
عدد كبير من تلك القلاع الصليبية للهيئات الحربية ، ومع ذلك فمن الممكن معارضة
الرأى الثالث الذى تصور أن ذلك وقع عام ١١٨٣ م نظرا لكونه تاريخا متأخرا عن
باقى التواريخ التى تعرف أن الهيئات الحربية الصليبية عهد إليها بأمر الدفاع عن تلك
العناصر الحربية ، ثم أن قلعة مثل أنطربطوس ذات الموقع الاستراتيجى الهام من المستبعد
أن تتأخر المملكة الصليبية طوال تلك المدة كى تسندها لهيئة الداوية فى ذلك التوقيت
المتأخر ، والمنطق يدعونا الى تصور أن ذلك حدث خلال عهد بلدوين الثالث أو عمورى .

عنها أنظر : القزوينى ، آثار البلاد ، ص ١٥١ ، ياقوت ، معجم البلدان ،
ج١ ، ص ٣٨٨ ، حامد غنيم ، المرجع السابق ، ج٢ ، ص ٦١ ، عاشور ، الحركة
الصليبية ، ج٢ ، ص ٦٤٨ ، أبو الفرج العشى ، آثارنا فى الاقليم السورى ، ط٠ دمشق
١٩٦٠م ، ص ٦٧ ، عبد الرحمن زكى ، « العنائر العسكرية فى العصور الوسطى بين
الغرب والصليبيين » ، المجلة التاريخية المصرية ، م (٧) ، عام ١٩٥٨م ، ص ١٣١ ،
حاشية (٢) ، مؤنس أحمد عوض ، التنظيمات الدينية الإسلامية والمسيحية ،
ص ٤٤٢ .

Le Strange, Palestine, p. 894.

Beazley, Vol. II, p. 200.

- ١٩٣ -

(م ١٣ - رحالة)

(١٤) عاشور ، المرجع السابق ، ج٢ ، ص ٦٩٣ .

وقع حصن الأكراد على بعد أربعين كم من مدينة حمص ، وعلى بعد خمسة وعشرين ميلا الى الشمال الشرقي من طرابلس ، وكان صالح بن مرداس قد عهد بأمر ذلك الحصن لجماعة من الأكراد وذلك فى عام ١٠٣٣م ، فسمى بحصن الأكراد ، ولم تكن هذه التسمية ترجع الى صلاح الدين الأيوبي الذى كان كرديا كما تصور ذلك عنان ، وقد مثل ذلك الموقع أهمية استراتيجية كبيرة ، إذ أن الحصن أمكنه التحكم فى الممر الهام الواقع بين سهول نهر العاصى والبحر المتوسط ، ومن جهة أخرى ، اشرف على اقليم البقاع بأكمله ، الأمر الذى أعطى له أهمية متميزة ، وقام الحصن بالدفاع عن أملاك إمارة طرابلس الصليبية ضد اغارات القوى الحربية المسلمة . وبالنسبة لتكوينه المعماري نجد أنه احتوى على ثلاثة أسوار ، وثلاث باشورات ، واتسم بالحصانة الشديدة ، ووصف بأنه درة العمارة الحربية الصليبية فى بلاد الشام . وقد عهد الصليبيون الى هيئة الاسبتارية بأمر الدفاع عنه وذلك على الأرجح فى عام ١١٦٧م ، وتمكن المسلمون من اسقاطه فى قبضتهم فى عهد السلطان المملوكي الظاهر بيبرس البندقدارى عام ١٢٧١م .

عن ذلك الحصن انظر :

Marino Santo, 'Secrets for true crusaders to help them to recover the holy land, Trans. by A. Stewart, P.P.T.S., Vol. VII, London 1896, p. 5.

ابن عبد الظاهر ، الروض الزاهر فى سيرة الملك الظاهر ، ص ٣٧٥ - ٣٢٧ ، الخالدي ، المقصد الرفيع ، ورقة (٩٤) ، يوسف سمارة ، جولة فى الاقليم الشمالى ، ط٠ القاهرة ١٩٦٠م ، ص ٦٢ ، عبد العزيز عبد الدايم ، إمارة طرابلس الصليبية فى القرن الثانى عشر ، رسالة ماجستير غير منشورة - كلية الآداب - جامعة القاهرة ، عام ١٩٧١م ، ص ٤١ ، سمبل ، الحروب الصليبية ، ت٠ سامى هاشم ، ط٠ بيروت ١٩٨٢م ، ص ٢٥٧ ، نقولا زيادة ، صور من التاريخ العربى ، القاهرة ١٩٤٦م ، ص ١٠٥ ، عبد الله عنان ، « قلاع المسلمين والصليبيين فى سوريا ولبنان » ، الهلال ، السنة (٤٢) ، ج٥ عام ١٩٣٣م ، ص ٥٥٤ ، سرور ، دولة الظاهر بيبرس فى مصر ، القاهرة ١٩٦٠م ، ص ٨١ - ٨٢ .

Smail, The crusaders in Syria and the holy land, p. 55, Richard, Le comte de Tripoli sous la dynastie Toulousaine (1102—1187), Paris 1945, P. 2, King, «The taking of le Krak des chevaliers in 1271», Antiquity, Vol. XXIII, March 1949, pp. 83—92, Rihaoui, Le Crac des chevaliers, Guide Touristique et Archeologique, Damas 1975.

(١٥) رنسيما ، الحروب الصليبية ، ت٠ السيد الياز العرينى ، ج٢ ، ط٠ بيروت ١٩٦٧م ، ص ٦١٨ ، نبيلة مقامى ، فرق الرهبان الفرسان ، ص ٢٠٦ .

وقعت قلعة عكار على بعد مرحلة من طرابلس الى الشمال منها وشكل موقعها أهمية استراتيجية كبيرة ، حيث كانت نقطة اتصال بين حصن الأكراد وبغية الحصون والقلاع الصليبية فى سوريا ولبنان ، ويبدو أن قلعة عكار كانت مقامة من قبل مقدم للصليبيين الى المنطقة ويقرر لسترينج أنها وجدت خلال عهد المراداسيين حيث تمكن أسد الدولة صالح بن مرداس من الاستيلاء عليها فى عام

١٠٢٥م ، وأخضعها الفاطميون لسيطرتهم ومن بعدهم استولى عليها السلاجقة ، وقد قام الملك عمورى بإسناد الدفاع عن القلعة لهيئة الاستبارية وذلك عندما كان وصياً على إمارة طرابلس ، ويبدو أن فرسان الهيئة قاموا بإعادة بناء القلعة وتحصينها خاصة أنها تأثرت بفعل الزلازل التى حلت بالمنطقة ، ويلاحظ أن السلطان الظاهر بيبرس تمكن من إخضاع الحصن لسيطرة المماليك عام ١٢٧١م .

عن قلعة عكار ، أنظر :

ابن عبد الظاهر ، تشریف الأيام والعصور فى سيرة الملك المنصور ، تحقيق مراد كامل ، ط٠ القاهرة ١٩٦١م ، ص ٩٧ ، حاشية (١) الروض الزاهر فى سيرة الملك الظاهر ، ص ٢٨٢ ، ابن شاهين ، زبدة كشف الممالك وبيان الطرق والمسالك ، ص ٤٨ ، ابن حبيب ، تذكرة النبیه فى أيام المنصور وبنييه ، تحقيق محمد محمد أمين ، ط٠ القاهرة ١٩٧٦م ، ص ٥٥ ، حاشية (٧) .

Le Strange, Op. Cit., p. 80.

Stevenson, The Crusaders, p. 343.

سالم ، طرابلس الشام ، ص ١٥ - ص ١٦ ، عبد الله عنان ، المرجع السابق ، ص ٥٥٤ .

(١٦) عاشور ، المرجع السابق ، ج٢ ، ص ٦٩٢ .

(١٧) Theoderich, p. 64.

(١٨) Ibid, p. 64.

(١٩) Ibid, p. 64.

(٢٠) Ibid, p. 69.

(٢١) Ibid, p. 45, p. 59, p. 73.

وجدير بالذكر أن قلعة اسکندرونة Scandaliun كانت تقع بالقرب من صور وحددها البعض بأنها بين صور وعكا ، ويلاحظ أن معلوماتنا عنها نستمدّها من مصدرين صليبيين هما قوشيه الشارترى ووليم الصورى ، ويقرر الأول أن الملك بلدوين الأول قام ببنائها وأنها سميت سكّانديون وهى تعنى ميدان الأسد Field of the Lion أما وليم الصورى فيقرر أن ذلك الملك أراد أن يشدد من مواجهته لمدينة صور التى كانت المدينة الساحلية التى بأيدي المسلمين فقام ببناء القلعة ، ويقرر أنها شيدت فى موقع يسمى الكسندريوم Alexandrium على اسم الاسكندر المقدونى Alexander of Macedon حيث بنى هناك قلعة من أجل أن تساعد فى احكام سيطرته على مدينة صور ، ويبدو أن رأى وليم الصورى هو الأقرب الى الدقة نظرا لمعرفته الدقيقة بالمنطقة إذ أنها مثلت مسقط رأسه ، فضلا عن درايته اللغوية المتميزة خاصة باللغة اللاتينية .

ويلاحظ أن اسم سكاندليوم يقابله فى العربية الاسكندرونة وينبغى أن ندرك الفارق بين الاسكندرونة التى تقع جنوب صور ، وبين تلك الواقعة ضمن حدود امارة انطاكية الصليبية ، وتقع حالياً ضمن الحدود التركية . ومن جهة أخرى ، يقرر وليم الصورى أن الاسم ينطق بصورة شائعة سكاندليوم Scandalium ، كذلك ورد ذكرها لدى عدد من الرحالة الأوربيين الذين زاروا مملكة بيت المقدس الصليبية فيما بعد القرن الثانى عشر ، ونعرف أن الملك الصليبي بلدوين الأول Baldwin I قام بإعادة بناء الاسكندرونة وعهد بها لأحد النبلاء وذلك على ما يبدو فى عام ١١١٧ م .

عنها أنظر :

Fulcher of Chartres, p. 220.

William of Tyre, Vol. I, p. 514.

Burchard of Monsion, p. 10, note (1).

Marino Santo, p. 8.

Ludolph Von Suchem, Description of the holy land, p. 61—62.

شيخ الربوة الدمشقي ، نخبة الدهر ، ص ٢١٣ .

Runciman, Vol. II, p. 99.

Prawer, The Latin Kingdom of Jerusalem, p. 362.

مورثمان ، « اسكندرونة » ، دائرة المعارف الاسلامية ، م (٣) ، ت . ابراهيم خورشيد ، وآخرون ، ط . القاهرة ، ص ٣٢٢ — ص ٣٢٣ .

عمر كمال توفيق ، مملكة بيت المقدس الصليبية ، ص ٨٩ .

Theoderich, p. 43. (٢٢)

Prawer, Op. Cit., p. 276. (٢٣)

Prawer, Op. Cit., p. 276. (٢٤)

Prawer, Op. Cit., p. 276. (٢٥)

براور ، عالم الصليبيين ، ص ١٩٧ .

Prawer, Op. Cit., p. 276. (٢٦)

ومن أمثلة المنح والهبات •

Rulricht, Regesta, p. 34, p. 53.

Theoderich, p. 73.

(٢٧)

Ibid, p. 55.

(٢٨)

Ibid, p. 59.

(٢٩)

Ibid, p. 60

(٣٠)

هايد ، تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى ، ص ١٨٦ ، هامش (٤) .

Ibid, p. 73 .

(٣١)

Ibid, p. 73 .

(٣٢)

(٣٣) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٧٧ .

(٣٤) نفسه ، نفس المصدر والصفحة •

Ibid, p. 5.

(٣٥)

Ibid, p. 64.

(٣٦)

وعن مصادر المياه فى فلسطين ، انظر هذه الدراسة المتخصصة :

جمعه رجب طنطيش ، المياه فى فلسطين ، دراسة فى الجغرافية الاقتصادية

والسياسية ، ط٠ بنى غازى ١٩٨٩م ، ص ٧٩ - ص ١١٧ .

Theoderich, p. 65.

(٣٧)

Ibid, p. 65.

(٣٨)

(٣٩) انظر الفصل الخاص برحاة فتيلوس •

Ibid, p. 22.

(٤٠)

(٤١)

Felix Fabri, The Book of the wanderings of brother Felix Fabri, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. IX, London 1897, p. 34.

ومن المهم أن نقرر أن فيليكس فابري لم يزر المنطقة وبيت المقدس من قبل استيلاء صلاح الدين عليها عام ١١٨٧ م ، كما اعتقد عزرا حداد في تعليقه على رحلة بنيامين التطيلي ، أنظر ، ص ١٠٣ ، حاشية (١) ، بل أنه رحالة متأخر زار المنطقة في القرن الخامس عشر م وتحديدا عام ١٤٨٤ م ، عن ذلك أنظر الترجمة المشار إليها .

Theoderich, p. 22.

(٤٢)

Ibid, p. 55.

(٤٣)

Ibid, p 61.

(٤٤)

William of Tyre, Vol. II, p. 260.

(٤٥) ومن أمثلة ذلك :

وعن ذلك بالتفصيل أنظر :

Kiley-Smith, A history of the order of the hospital of St. John of Jerusalem, Vol. I, pp. 433—451.

وأيضا الترجمة العربية الحديثة .

جوناثان رايلي سميث ، الاستبارة ، فرسان القديس يوحنا في بيت المقدس وقبرص (١٠٥٠ - ١٣١٠ م) ، ص ١٠٠ ، صبحي الجابى ، ط ١٩٨٦ م ، ص ٤٢١ - ص ٤٥١ .

(٤٦) العماد الاصفهاني ، الفتح القسي ، ص ١٠٨ .

(٤٧) زابوروف ، الصليبيون في الشرق ، ص ١٣٢ .

(٤٨) على السيد على ، « ملامح الجاذب العربي الاسلامي في المواجهة ضد

الغزو الصليبي » ، مجلة المستقبل العربي ، العدد (٨) ، عام ١٩٨٧ م ، ص ٥٠ .

وقد وقعت البيرة على بعد ستة عشر كم الى الشمال من القدس على الطريق المؤدى الى مدينة نابلس ، وقد شغلت سهلا فسيحا وامتازت بتوافر الينابيع وخصوبة تربتها الزراعية ، ويلاحظ أن البيرة اسم يطلق ليعني عدة مواقع في فلسطين والعراق والاندلس ، فهناك البيرة ، وهى الواقعة قرب سميساط ، بين حلب والثغور البيزنطية ، وقد وصفت بانها قلعة حصينة ، وهناك أيضا موضع آخر على شط الفرات من أعمال الجزيرة فوق جسر منبج ، وبالإضافة الى ذلك توجد البيرة وهى الواقعة فى

فلسطين وبالتحديد بين بيت المقدس ونابلس ، وهى التى تعطينا هنا بالحديث ، وفضلا عن ذلك أشارت المصادر الى البيرة بكسر الالف وفتح الباء ، وهى بلدة بالأندلس ، وقد استقرت بها عدة قبائل عربية فى أعقاب فتح المسلمين لها ، ومن أمثلتها قبائل قضاة وذبيان وربيعة •

عن البيرة الواقعة بين بيت المقدس ونابلس ، أنظر هاتين الرحلتين :

Theoderich, p. 60.

John of Wurzburg, p. 14, note (3).

وعن المدن المتعددة التى حملت اسم البيرة ، أنظر :

ابن حزم ، طوق الحمامة فى الألفة والألاف ، تحقيق الطاهر مكي ، ط • القاهرة ١٩٧٧م ، ص ١٦٢ ، حاشية (١) ، أبو الفداء ، تقويم البلدان ، ص ٢٦٨ - ٢٧٩ ، ياقوت ، معجم البلدان ، ج١ ، ص ٢٨٧ ، القزويني ، آثار البلاد ، ص ٥٠٢ ، شيخ الربوة ، المصدر السابق ، ص ٣٨٧ ، ابن ناظر الجيش ، تثقيف التعريف بالمصطلح الشريف ، تحقيق رودلف فسلى ، ط • القاهرة ١٩٨٧م ، ص ٩٩ ، ص ١٠١ ، ابن عبد الحق البغدادي ، مراصد الاطلاع ، ج١ ، ص ٢٤٠ - ص ٢٤١ ، مصطفى الدباغ ، بلادنا فلسطين ، ج٢/٨ ، ص ٢٥٦ - ص ٢٥٧ ، عبد الواحد ذنون طه ، الفتح والاستقرار العربى الاسلامى فى شمال افريقيا والأندلس ، ط • بغداد ١٩٨٢م ، ص ٢١٧ ، ص ٢٣٠ ، ص ٢٤٨ •

Abel, «Les deux Mohomerie Bireh, qoubeibeh», R.B., T. XXXV. p. 926.
Ruhricht, Regesta Regni, p. 69.

(٤٩) سعيد البيشاوى ، الممتلكات الكنسية ، ص ١٨٥ - ص ١٨٦ •

(٥٠) نفسه ، نفس المرجع ، ص ١٥٢ ، ص ١٨٦ •

وجدير بالذكر ، أن كفر مالك وقعت على بعد ثلاثة كم من نابلس ، وحدها من الشمال قرية ترمسعييا وخربة وكفر ستينا واشتهرت بحقول الزيتون والكروم واللوز والتين ، ويلاحظ أن الصليبيين قاموا بترحيل أهل قرية كفر مالك الى قرية بيت فوريك وكانت القرية الأخيرة من المنح الملكية لكنيسة مملكة بيت المقدس ، ومن الملاحظ أن الملك بلدوين الثانى Baldwin II ، قام بمنح كفر مالك لكنيسة القيامة ، وورد فى وثيقة المنح ، أن يشمل ذلك كفر مالك وما يتبعها من حقول وفلاحين •

عن كفر مالك وسياسة الصليبيين حيالها ، أنظر :

مصطفى الدباغ ، المرجع السابق ، ج٢/٣ ، ص ٢٠٩ - ص ٣١١ ، عبد الحفيظ محمد على ، مشكلات الوراثة فى مملكة بيت المقدس الصليبية وأثرها على تاريخ الحركة الصليبية (١١٣١ - ١١٨٧م) ، ط • القاهرة ١٩٨٤م ، ص ١٥٧ •

Ruhricht, Op. Cit., p. 33—34.

وعن سياسة الصليبيين حيال المسلمين داخل نطاق مملكة بيت المقدس ، انظر :

Prawer, «West confronts East in the middle ages», B.I.A.C.C., Vol. XII, 1989, p. 17 sqq.

فتحى الشاعر ، أحوال المسلمين فى مملكة بيت المقدس الصليبية (١٠٩٩ - ١١٨٧ م) ، ط٠ القاهرة ١٩٨٩ م ، ص ١٤ - ص ١ .

قاسم عبده قاسم ، ماهية الحروب الصليبية ، ص ٢١٢ - ص ٢١٣ .

Theoderich, p. 7.

(٥١)

Ibid, p. 7—8.

(٥٢)

Ibid, p. 23.

(٥٣)

Ibid, p. 22.

(٥٤)

Beazley, Vol. II, p. 196.

(٥٥)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الفصل الثامن

يتاحيا الراغبوني

(١١٧٤ - ١١٨٧ م)

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بتاحيا الراتسيبوني

(١١٧٤ - ١١٨٧ م)

تحفل رحلة الرحالة اليهودي بتاحيا الراتسيبوني^(١) مكانة متميزة بين الرحلات التي قام بها الرحالة اليهود في العصور الوسطى في منطقة الشرق الأدنى ، وتلقى الضيافة على بعض الجوانب الهامة المتعلقة بمملكة بيت المقدس الصليبية ، ومن الملاحظ أن رحلة ذلك الرحالة أفادت فيما يتصل بالآثار اليهودية المقدسة في أنحاء فلسطين والتي من أجلها قدم الكثيرون لمشاهدتها والتبرك بها ، وجاء تناوله لأوضاع مملكة بيت المقدس ضئيلا إذا ما قورن بما أورده بشأن اليهود ومزاراتهم الدينية المقدسة ، وفي نفس الحين فمن الممكن عقد مقارنة متعددة الجوانب بين رحلة بنيامين التطيلي ورحلة بتاحيا الراتسيبوني حيث أن كلا منهما من العناصر اليهودية وزارا المنطقة في وقت متقارب نسبيا ، وهذا ما سوف نتناوله في هذا الفصل مفصلا .

والواقع أن ما نعرفه عن بتاحيا الراتسيبوني محدود ، ومع ذلك فهو في نفس الوقت أوفر حظا من الرحالة الأوربيين السابقين الذين زاروا المملكة الصليبية ، والذين قد لا نعرف عنهم إلا أسماءهم مثل سايلوف^(٢) مثلا ، ويلاحظ أن قسما هاما مما نعرف عنه نستمد من رحلته نفسها ، ومن المتفق عليه أنه ابن الربى يعقوب Jacob واخ الربى اسحاق هالفان Issac Halvan والربى ناكمان الراتسيبوني Nachman of Ratsbon ، وقد ولد في راتسيبون في النصف الأول من القرن الثاني عشر م وأقام عدة أعوام في براغ Praguو ومنها بدأ رحلته إلى بولندا Poland ، وأرمينيا Armenia ، وكيف Kiev ، ثم إلى فارس وبلاد الشام واليونان وغيرها^(٣) ، ومعنى ذلك أن رحلته شملت العديد من الأقطار والبقاع في المنطقة سواء في أوربا أو في آسيا .

ويبدو من ثنايا رحلة بتاحيا الراتسيبوني أنه كان رجلا على قدر كبير من الثراء ، والدليل على ذلك أنه عندما كان في الموصل ووقع فريسة للمرض كان أخوف ما يخافه أن تدركه منيته هناك ، حيث كان من الشائع والمتعارف عليه عندما يموت أحد اليهود ، أن تصادر أمواله ويحصل السلطان على نصف ثروته^(٤) .

وحيث أن اليهود بصفة عامة خلال العصور الوسطى ، اشتغلوا بالتجارة وأعمال الصياغة وبعض الحرف والصناعات التي برعوا فيها ، فمن المتصور أن ثراء بتاحيا الراتسبونى تأتي من خلال عمله بالنشاط التجارى وأن ذلك دفعه الى القيام برحلته من أجل زيارة الأماكن المقدسة لدى اليهود فى بيت المقدس ولكن يدرس - عالى ما يبدو - نوعيات الأسواق التجارية فى المنطقة ، ومن الصعب تصور أن تكون لديه تلك الثروة الكبيرة والتي كان يخشى فقدانها دون أن تكون قد تأتت اليه من خارج نطاق النشاط التجارى المزدهر الذى اشتهر به اليهود على نحو خاص خلال ذلك الحين .

أما توقيت الرحلة ، فمن المنطقى تصور أن بتاحيا الراتسبونى قام برحلته الى مدينة بيت المقدس قبل أن تزول من عليها السيادة السياسية الصليبية عام ١١٨٧م ، فلاحظ أنه أشار الى وجود شخص يهودى واحد فى المدينة يدفع مالا وقيرا للملك الصليبي من أجل أن يستبقه بها^(٥) ، وهذا يعنى أن الرحلة جرت قبل عام ١١٨٧م ، غير أن هناك اختلافا بين الباحثين بشأن تحديد تاريخ رحلته إلى المنطقة ، ويرى البعض أن ذلك حدث بين عامى ١١٧٤ ، ١١٨٧م^(٦) ، بينما اعتقد فريق آخر أنها جرت بعد عشرة أو خمس عشرة عاما من قيام بنيامين التطيلي برحلته^(٧) ، وهذا يعنى أنها جرت حوالى عام ١١٨٣ أو ١١٨٥م ، وتصور فريق ثالث أنها تمت خلال المرحلة من ١١٨٠ الى ١١٨٧م^(٨) .

والواقع أن رحلة بتاحيا قد تمت بعد قيام بنيامين التطيلي برحلته الى فلسطين ، ودليلنا على ذلك - وهو ما سيتضح تفصيليا فيما بعد - أن الرحلة مثلت امتدادا لبعض الظواهر الهامة التى أشار اليها الرحالة الأسباني بشأن توزيعات اليهود في بلادهم خاصة في المدينة المقدسة .

ومن جهة أخرى ، نرى أن بتاحيا فى رحلته أشار الى أن دمشق يحكمها المملوك الذى يحكم مصر أيضا^(٩) وطبيعى أنه يعنى بذلك السلطان الناصر حسن الدين الأيوبي ، ولما كان قد فرض سيطرته على تلك المدينة عام ١١٧٤م ، فمن الممكن تصور أن الرحلة الى بيت المقدس جرت خلال المرحلة من ١١٧٤ الى ١١٨٧م بينما لا نجد فى نصوص الرحلة ما يدعم التواريخ الأخرى التى اعتقد البعض أنها جرت خلالها .

مهما يكن من أمر ، فإن رحلة بتاحيا الراتسبونى تفيد فى القاء الضوء على أوضاع اليهود فى مملكة بيت المقدس الصليبية وخاصة أوضاعهم فى هذه الأمور ذات

الدلالة ، أن ذلك الرحالة يقرر أن مدينة بيت المقدس تحوى يهوديا واحدا هو الرئيس إبراهيم هلتسيف (١٠) الذي اصطحبه من أجل أن يرى جبل الزيتون ، ويبدو من خلال تلك الرواية ، استمرارا قد قرره الرحالة اليهودى بنيامين التطيلي بشأن قلة عدد اليهود الذين سكنوا المدينة ، فنجد بتاحيا يذكر أنه لم يبق فى المدينة سوى يهودى واحد ، قيد ذكر اسمه ، وهذا يعنى أنه على درجة كبيرة من التأكد من تلك الواقعة ، خاصة أنه تقابل مع ذلك الرجل الذى طاف به فى أنحاء المدينة ، وعلى ذلك فمن الممكن أن نأخذ بصحة تلك الرواية - على الرغم مما تحويه من غرابة - وهى تعكس بصفة عامة أن تلك المدينة بعد أن خضعت للسيادة الصليبية صارت عنصرا للطرد بالنسبة لليهود وأنهم لم يعودوا يقيمون فيها ، أما تعليل سبب ذلك فيمكن ادراكه من حالة إبراهيم هلتسيف نفسه ، إذ أن الصليبيين - على ما يبدو - عمدوا إلى فرض الضرائب الباهظة على اليهود من أجل أن تكون عاملا على دفعهم للنزوح من المدينة ، خاصة مع وجود امكانات للعمل فى المدن المجاورة الخاضعة للسيادة الاسلامية .

ومن جهة أخرى أفادت رحلة بتاحيا الراسبونى فى تدعيم ما ذكره من قبل بنيامين التطيلي ونعنى به أن المدن الاسلامية فى بلاد الشام والعراق مثلت مناطق تركز لتجمعات يهودية كبيرة ، وفى المقابل كثأت المدن الخاضعة للسيادة الصليبية قللها انحسارا وتراجعا لأعداد اليهود بها ، ودليلنا على ذلك أن بتاحيا يقرر أن دمشق يسكنها ما يقرب من عشرين ألفا من اليهود ، مما يعكس استمرار دمشق كمناطق جذب للعناصر اليهودية بفضل نشاطاتها الاقتصادية المتفوقة . مع ملاحظة احتمال المبالغة الترقية فى ذلك العصر .

وليس معنى ذلك أن اليهود لم يوجدوا فى مدن أخرى فى أنحاء مملكة بيت المقدس ، إذا أن ما ذكره ذلك الرحالة عن انحسار عددهم ليصبح رجلا واحدا فى بيت المقدس ، ينبغى ألا يعطى انطبعا بأنهم لم يوجدوا فى أماكن أخرى من أملاك الصليبيين ؛ إذ إنه يذكر وجودهم فى عكة (١١) ، وكذلك بالقرب من طبرية (١٢) ، ومن الطبعي تصور سبب تركيزهم فى المنطقتين المذكورتين على اعتبار وقوعهما على خطوط التجارة العالمية ، وكذلك خطوط التجارة الشامية بين شمال فلسطين ودمشق ، وبين عكا والمدن والموانئ الساحلية على البحر المتوسط ، مع ملاحظة أن بتاحيا لم يدعم إشهاراته عن وجود اليهود فى المنطقتين بأرقام محددة ، الأمر الذى لم يمكننا من ملاحظة الأمر من حيث تزايد الأعداد أم نقصها .

فإذا نحينا جانبا تلك الزاوية ، وجدنا أن رحلة ذلك الرحالة تلقى الضوء على

ما يمكن وصفه بالزيارات اليهودية المقدسة فى بيت المقدس وأنحاء فلسطين الأخرى ، وهنا نلاحظ ناحية هامة وهى استمرار ظاهرة تأليف الرحلات لتكون بمثابة دليل ارشادى للحجاج القادمين الى المنطقة ، وهكذا فان ما نجده لدى الرحالة الأوربيين المسيحيين ، نجده أيضا لدى الرحالة اليهود المعاصرين لنفس المرحلة ، ومن الطبيعى تصور احتمال أن تلك المؤلفات الارشادية للأماكن المقدسة اليهودية ربما تكون ألغت حتى من قبل مرحلة الحروب الصليبية شأنها فى ذلك شأن مؤلفات الجانب المسيحى .

وفى هذا المجال أورد بتاحيا الراتسبونى عددا من الأمثلة عن تلك الزارات ، ومن ذلك اشارته الى وجود مغارة شاهقة الارتفاع فى الجليل تنقسم الى قسمين ، الأول لقبور الربى هليل وتلاميذه ، أما القسم الثانى فاختص بالربى شيمائ وتلاميذه^(١٢) ، وفضلا عن ذلك ، تناول قبر ابن يفيونه^(١٣) ، كما تناول المعبد الذى بناه يوشع بن نون فى طبرية^(١٤) .

وتجدر الإشارة الى أن هذا القسم من الرحلة ، نجد فيه بصورة واضحة تزايد الطابع الأسطورى الذى غالبا ما كان ينسج بشأن تلك المواقع الدينية ، ومن أمثلة ذلك تناوله لقبر موسى عليه السلام فى صفورية ، ويذكر أن رائحة زكية تفوح منه ، وتشم على بعد ميل عن ذلك الموضع^(١٥) ، كذلك اشار الى وجود بئر تفيض كل ستة أيام وفى يوم السبت - وهو اليوم المقدس لدى اليهود - لا توجد فيه قطرة مياه واحدة^(١٦) . ومثل تلك الأقوال ، نجدها بكثرة فى مؤلفات الرحالة الأوربيين المسيحيين ، ومعنى ذلك أن الاتجاه نجده فى مؤلفات تلك المرحلة سواء فى مؤلفات اليهود أو المسيحيين من خلال ازدهار الطابع الدينى خلال ذلك الحين .

ومن الجوانب الهامة الأخرى التى احتوتها الرحلة ، تناولها للأوضاع الدينية لليهود فى مملكة بيت المقدس ، وفى هذا المجال اشار بتاحيا الى أن اليهود هناك يتبعون الرئاسة الروحية اليهودية فى بغداد^(١٧) ، ومن الممكن ملاحظة ذلك من خلال ما ذكره بنيامين التطيلي ، ويقرر أن فى بغداد قيادة يهودية عرفت بلقب « سيدنا رأس الجالوت » وقد سماه المسلمون « سيدنا ابن داود » على اعتبار أن بيته وثيقة تثبت نسب الممتد الى الملك داود^(١٨) . ويلاحظ أن بنيامين التطيلي قد اشار فى رغبته الى أن تلك القيادة الدينية اليهودية امتد نفوذها الى العراق ، وخراسان ، واليمن ، وبلاد ما بين النهرين ، وأرمينيا ، وأذربيجان ، وكذلك العناصر اليهودية فى سيبيريا ،

وجورجيا ، وحتى شواطئ نهر جيحون ، وحدود سمرقند والهند^(٢٠) . وقد أشار الى انه فى كافة تلك البلاد لا يتم تعيين الربيين الا بمعرفة رأس الجالوت^(٢١) .

وعلى الرغم من أن الرحالة الأسباني لم يشير الى فلسطين ، والعناصر اليهودية بها ضمن مناطق نفوذ تلك القيادة الدينية اليهودية ، الا أن اشارة بتاحيا كانت واضحة فى الارتباط الوثيق بين اليهود فى مملكة بيت المقدس باخوانهم فى بغداد وتبعيتهم الروحية لهم ، ويبدو أن ذلك كان من العوامل الهامة التى أدت الى توثيق الصلات بين اليهود فى كل من الاقليمين . ومن المرجح أن ذلك كان قائما من قبل مقدم بنيامين التيطلى الى المنطقة ، ولم يتسع له المجال ليذكره فى رحلته .

ومن ناحية أخرى ، من الممكن أن نعقد مقارنة بين رحلتى بنيامين التيطلى وبتاحيا الراسبونى على اعتبار أن كلا منهما كان يهوديا ووفد الى المنطقة وتنقل فى أنحاء مملكة بيت المقدس الصليبية وذلك فى مرحلة زمنية متقاربة ، وهكذا يمكن عقد تلك المقارنة مع تناول عناصر الاتفاق والاختلاف بين الرحلتين .

أما عناصر الاتفاق فهى تتمثل فى أن كلا منهما سعى ما وسعه السعى نحو الاهتمام باليهود وتوزيعاتهم السكانية وأعدادهم وأنشطتهم فى المملكة الصليبية ، مع ملاحظة أن مثل تلك الزاوية جاءت متفاوتة لدى كل من الرحالة ، حسب المنهج اهتمام كل منهما ، وطريقة عرضه لما شاهد أو سمع عنه من وقائع ورويات .

وبالنسبة لعناصر الاختلاف فى الرحلتين فهى متعددة بصورة واضحة ، منها أن بتاحيا الراسبونى لم يكتب رحلته هو بنفسه ، بل أن من كتبها هو يهوذا الصالح ابن شمويل^(٢٢) الذى رافق بتاحيا فى رحلته ، ومن ثم فقد تناول هذا الرجل ، الجوانب التى استرعت انتباهه ، لا انتباه بتاحيا نفسه ، ومن المنطقى تصور أن فى حالة كتابة بتاحيا لرحلته بنفسه ، لاختلف الموقف بصورة واضحة ، أما بنيامين التيطلى ، فقد كتب رحلته هو نفسه ، وعكست رؤيته الشخصية لمملكة بيت المقدس الصليبية ، ونجد ما يمكن وصفه « بشخصية » الرحالة واضحة فيما كتب ، وهو الأمر الذى نفتقده لدى رحلة بتاحيا ، وهذا الوضع جعل يبرزلى يتصور أن ما وصلنا من رحلة بتاحيا ما هو الا مختارات فقط وليست الرحلة كاملة ، وهذه المختارات بالطبع قام بوصفها يهوذا الصالح بن شمويل .

ومن مظاهر الاختلاف بين الرحلتين أن رحلة بنيامين التيطلى احتوت على

اهتمام واضح بالجوانب الاقتصادية لا سيما التجارية والحرفية ، ودور اليهود فى هذه المجالات ، بينما لا نجد ذلك لدى بتاحيا الذى لا تتوافر فى رحلته مثل تلك الاهتمامات ، ومن الواضح أنه لم يجعل لها الصدارة ، ولم تحظ لديه الا بالقليل من تناول ، وبصورة نادرة لا تصل لمستوى رحلة سلفه .

ومن جهة أخرى ، فعلى الرغم من أن بنيامين التطيلي اهتم اهتماما كبيرا بالمدن الساحلية الشامية ودورها الاقتصادى ، وموقعها الاستراتيجى ، الا أن بتاحيا اغفل تلك الجوانب ، ووضح اهتمامه بمناطق داخلية مثل بيت المقدس ، وطبرية ، والجليل ، دون أن يتطرق الى المدن الواقعة على ساحل شرق البحر المتوسط ، مما قلل من القيمة العلمية لرحلته بالمقارنة برحلة الرحالة الاسبانى . وبالاضافة الى ذلك ، من الواضح اختلاف كل من الرحلتين من حيث تعدد المدن التى زارها بنيامين التطيلي وقلة تلك التى زارها بتاحيا ، ولا ريب فى اتساع نطاق رحلة الأول بالمقارنة مع الآخر ، ولعل ذلك كان من عوامل ثراء رحلة بنيامين وتفصيلها المتعددة بينما رحلة بتاحيا اتسمت بالاختصار ومحدوديتها بالصورة التى وصلت الينا .

وأخيرا ، فقد قدم بنيامين التطيلي تناولا هاما للقوى الدينية فى الجانب الاسلامى ، ومن أمثلتها تناوله لعناصر الاسماعيلية النزوية وعلاقتها بمملكة بيت المقدس الصليبية ، اما بتاحيا الراتسبونى فلم يقدم أية اشارات تتصل بتلك الناحية ، واغفل ذكر أية قوى دينية بخلاف اليهود .

زد على ذلك ، انه من الممكن أن نعقد مقارنة بين رحلة الرحالة الروسية أيوفروزين ورحلة بتاحيا الراتسبونى ، وقد اتفق كل منهما من حيث أن شخصا آخر كتب الرحلة ، ولم يكتب بتاحيا وكذلك أيوفروزين رحلتهما ، وإذا كانت هذه تمثل نقطة الاتفاق بينهما ، الا أن هناك عناصر للافتراق والاختلاف ، إذ أننا على حين نعرف كاتب رحلة بتاحيا وهو يهوذا الصالح بن شعويل ، فإننا نجعل كاتب رحلة أيوفروزين ، ومن جهة أخرى ، نجد أن أيوفروزين كانت مسيحية ، بينما بتاحيا يهودى الديانة ، ولعل هذه الناحية - على نحو خاص - تمثل نقطة الاختلاف الجوهرية بينهما ، إذا اصطفت رحلة كل من الطرفين بتصوير مختلف عن الآخر من خلال التوجه الدينى الخاص لكل منهما .

مجل القول وصفوته ، أن رحلة الرحالة اليهودى الأسبانى بتاحيا الراتسبونى افادت فى القاء الضوء على توزيعات العناصر اليهودية ونشاطها فى المملكة الصليبية ، وأهم المزارات الدينية اليهودية حينذاك .

الهوامش :

(١) صدرت عدة ترجمات وطبعات لرحلة بتاحيا الراتسبولي ، من خلال اللغات اللاتينية والألمانية والفرنسية والانجليزية ، ومن الطبيعي أن نلاحظ اهتمام الألمان - قبل غيرهم - برحلة بتاحيا نظرا لكونه من اليهود الألمان ، وتجدر الإشارة الى أن أول طبعة للرحلة صدرت في براغ prague عام ١٥٩٥ م ، وكذلك ترجمت الرحلة الى الألمانية في عام ١٦٨٧ م ، ومن جهة أخرى تمت ترجمتها الى اللاتينية على يد واجنسيل Wagenseil في نفس العام المذكور في ستراسبورج Strasburg

أما بالنسبة لجهود الباحثين الفرنسيين حيال رحلة بتاحيا الراتسبولي فتمتعت إن كارمولي Carmoly قسام بترجمتها الى الفرنسية ، ونشر عمله في الجريدة الآسيوية ، المجلد الثامن ، الصادر في باريس عام ١٨٣١ م. على مدى الصفحات من ٢٥٧ الى ٣٠٧ ، من ٢٥٣ الى ٤١٣ .

حيث نجد النص العبري مصحوبا بالترجمة الفرنسية عنها انظر :

«Tour du Monde, Ou Vopage de Rabbi Petachia», J.A., T. VIII, Paris . 1831, pp. 257—307, pp. 353—413.

كذلك صدرت ترجمة الى الانجليزية للرحلة من جانب كل من ٠١ بنيش ، و - ف اينسورث ، في لندن عام ١٨٥٦ م .

عنها انظر :

'The Travels of Rabbi Petachia of Ratisbon, English Trans. by A. Benisch and W.F. Ainsworth, London, 1856.

ثم صدرت طبعة أخرى للرحلة في ليمبرج Lemberg عام ١٨٥٩ م ، ثم صدرت طبعة للرحلة مترجمة الى اللغة الروسية في بطرسبرج عام ١٨٨١ م ، وأشار ادلر Adler ، الى طبعة أخرى صدرت في بيت المقدس على يد جرانهوت Grunhut ولكنه لم يذكر تاريخا محددا لها :

وتجدر الإشارة الى أن أفضل الدراسات المتعلقة برحلة بتاحيا الراتسبولي تم عرضها من خلال اهتمام الباحثين الألمانين رهشت وتويلر في دراستهما الجغرافية ، وقد أوضح كل منهما أهم الترجمات والطبعات الخاصة بالرحلة

عن ذلك انظر :

Tobler, Bibliographica Geographica Palaestinae, p. 19.

Ruhricht, Chronologisches verzeichniss der auf die geographie der heiligen landes bezüglichen iteratur, Von. 333, Bis. 1878, p. 40.

وايضاً :

Wright, The geographical lore of the time of the crusades, p 266, note (2).

Adler, Jewish Travellers, London 1930, p. 64, The Universal Jewish Ency., «Petachia Moses Ben Jacob Halaban», Vol. VIII, New York 1969, p. 471

(٢) أنظر رحلة سايولف *

(٣) عن بتاحيا الراتسبونى والتعريف به انظر :

The Jewish Ency., «Bethahiah», Vol. IX, p. 656.

The Universal Jewish Ency., «Pethahiah Moses Ben Jacob Halaban», Vol. VII, New York 1969, p. 471

Beazley, The Dawn of modern geography, Vol. II, p. 264.

وراتسبون Ratisbon ، هي التسمية الانجليزية لمدينة ريجنسبرج Regensburg وهي تقع على الضفة اليمنى من نهر الدانوب Danube ، الى الشمال من بافاريا Bavaria على بعد ٨٥ ميلاً أو ١٣٥ كم شمال شرق ميونخ Munich ، وقد كان موقع المدينة هاماً على المستويين التجارى والدفاعى منذ أبكر الأزمنة ، وقديماً شيد الرومان معسكراً حريباً بها عام ٧٧م ، كما أقاموا موقعاً حصيناً باسم Castra Regina ، وذلك فى عام ١٧٩م ، ولا تزال البوابة الشمالية منه قائمة الى الآن ، وقد قدمت القبائل البافارية الى المنطقة فى القرن السادس م ، وصارت راتسبون مركزاً لدوق بافاريا ، ويقرر البعض أنها غدت فى عام ١٢٤٥م مدينة امبراطورية حرة ، وحققت أعظم مراحل مجدها خلال القرنين الثانى عشر والثالث عشر ، وبفضل ازدهار نشاطها التجارى من المرجح أنها غدت أغنى مدينة فى الشمال الغربى *

عن راتسبون انظر :

Ency. Amer. «Regensburg», U.S.A., 1985, Vol. XXIII, p. 361.

Ency. Brit., «Regensburg», London 1958, Vol. XIX, p. 69.

Lexicon Universal Ency., «Regensburg», New York 1983, Vol. XVI, p. 128.

Beazley, op. cit., p. 269.

(٤)

Adler, Op. Cit., p. 63.

Petachia, p. 399. (٥)

(٦) نقولا زيادة ، المرجع السابق ، ص ٨٧ .

Adler, Op. Cit., p. 64. (٧)

Beazley, Op. Cit., p. 266, note (2). (٨)

Petachia, p. 387. (٩)

Ibid, p. 399. (١٠)

Ibid, p. 399. (١١)

Ibid, p. 391. (١٢)

Ibid, p. 393. (١٣)

Kitchener, «Survey of Galilee», P.E.F., London 1878, p. 168.

وجدير بالذكر أن هليل Hillel كان ربانيا ومعلما عاش في الرحلة الممتدة بين القرنين الأول ق م والأول م . وبالتحديد بين عامي ٧٠ ق م ، ١٠ م ، وقد ولد في بابيلونيا Babylonia ، وعندما بلغ سن الأربعين ارتحل الى القدس من أجل طلب العلم ، وبرز في دراسة العلوم الدينية ، وأسس تلك الأكاديمية التي حملت اسمه وعرفت ببית هليل Bet Hillel وقد تمكن من ابتداع سبع طرق لتفسير التوراة ، وعارض أحد كبار الربانيين الآخرين ، ونعنى به شماي Shammai ، وقد أشارت المؤلفات الأدبية التي كتبها الربانيون الى تمتع هليل بمكانة كبيرة في صفوف اليهود ، واعتبروه الزعيم الروحي لهم .

عنه انظر .

محسن العابد ، « الأنجيل بين الاسطورة والتحرر » ، مجلة المرجع ، عدد (٤)

عام ١٩٨٥ م ، ص ٤٤ ، هامش (٤٠) .

Ency. Judaica, «Hillel», Vol. VIII, p. 482-- 486.

The Universal Jewish Ency., «Hillel», Vol. V, p. 362--363.

أما شماي Shammai ، فهو أحد كبار رجال الدين اليهود ويلقب باستمرار بالكبير Elder أو بالعبرية Hazaken ، وعاش ما بين عامي ٥٠ ق م ، ٢٠ م ، وهناك من يقرر أن المرحلة المبكرة من حياته تعد مجهولة بالنسبة للباحثين ، وتأتي أهميته شماي من خلال كونه مؤسس مدرسة تلمودية نافذة مدرسة هليل ، وعرف بصفة عامة بالثبوت في تعاليمه الدينية ، ويعد أحد الزجوت Zugot والخلفة الآخر. ورد معنى مدلولاً محدداً ، إذ أن المراحل التعليمية تم تفسيرهما إلى حلقات يقوم بالتدريس في كل واحدة اثنتان (زجوت) من العلماء اليهود ، ومن المعروف أن شماي خلف في التدريس مناحم الاسيني وهو أحد أعضاء جماعة دينية متطرفة ولقى مصرعه أثناء الصراع بين اليهود والرومان ، وبصفة عامة احتل شماي مكانة رفيعة بين كبار علماء اليهود لأمد طويل ، عنه أنظر :

Ency. Judaica, «Shammai», Vol. XIV, p. 1291.

The Universal Jewish Ency., «Shammai», Vol. IX, p. 495.

Petachia, p. 393

(١٤)

ibid, p. 391.

(١٥)

يوشع بن نون هو الذي تولى قيادة بني إسرائيل بعد وفاة موسى عليه السلام ، وهناك سفر خاص به يحمل اسمه في العهد القديم ألا وهو سفر يشوع ، ويمكن تقسيم حياة يشوع أو يوشع إلى قسمين ، القسم الأول ويطلق عليه مرحلة الصحراء وفيها نجده بمثابة مساعد ومعين للنبي موسى عليه السلام ، أما القسم الثاني فيتمثل في دوره في قيادة بني إسرائيل بعد وفاة موسى ، وفي المجال الآخر نجده يرتبط ارتباطاً وثيقاً باتجاههم نحو غزو أرض كنعان Canaan والاستقرار فيها ، وقد تمكن من عبور الأردن والنزول بفلسطين وتم الاستيلاء على أريحا وأعقب ذلك مذبحة كبرى تم قتل كل من وجد فيها تقريباً من السكان ، ويقرر البعض أن يوشع جعل مبداه قانون القوة فتصور أن أكثر الناس سقفاً للدماء ، هو ذلك الذي يبقى على قيد الحياة ، وهناك من يقرر أن يوشع قد قسم الأرض التي استولى عليها بين الأسباط ، وتركت سنت مدن قديمة على الشاطئ الأيمن والأيسر للأردن ، وذلك لتكون ملجأً للمشردين من بني إسرائيل ، الذين يتم اتهامهم بالقتل الخطأ .

عن يوشع أنظر :

سفر يشوع من ١ : ٣ .

The Universal Jewish Ency., «Joshua», Vol. VI, pp. 202--206.

Jency Brit., «Joshua», Vol. VIII, p. 153.

Chamber's Ency., «Joshua», Vol. VIII, p. 140.

Dictionnaire Encyclopédique quillet., «Joshua», T II Paris 1953, P 3027.

عبد الحميد زايد ، القدس الخالدة ، ص ٤٤ ، ص ٤٥ ، أحمد شلبي
اليهودية ، ط٠ القاهرة ١٩٨٤م ، ص ٦٩ •

Petachia, p. 391. (١٦)

Ibid, p. 393. (١٧)

Ibid, p. 391. (١٨)

(١٩) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٣٦ - ص ١٣٧ •

وعن هذا المنصب أنظر : الخوارزمي ، مفاتيح العلوم ، ط٠ القاهرة ١٩٨١م
ص ٢٤ ، ويقرر أن كلمة الجالوت المقصود بها الجالية ، أي الذين جلاوا عن القدس
أيضا ، عطيه القوصي ، « صلاح الدين واليهود » ، المجلة التاريخية المصرية
م (٢٤) ، عام ١٩٧٧م ، ص ٥٢ ، هامش (٢٨) •

(٢٠) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٣٨ •

(٢١) نفسه ، نفس المصدر والصفحة ، والريانيون أو الرييون أو الريانور
تحريف لكلمة ريانيم العبرية وتعني الامام أو الفقيه وتعود التسمية الى أن الريانير
أخذوا بتفسيرات أحبار اليهود وعلمائهم التي تضمنها التلمود ، وقد انفردوا بشرو
غوامض التوراه ، ويلاحظ أن السلطان الناصر صلاح الدين الأيوبي كان قد أصدر
أمرا بعودة اليهود الى بيت المقدس بعد أن استرد المسلمون المدينة عام ١١٨٧م فعاد
العدد الكبير منهم وخاصة الريانيون ، عنهم أنظر :

قاسم عبده قاسم ، أهل الذمة في مصر العصور الوسطى ، دراسة وثائقية ،
ط٠ القاهرة ١٩٧٩م ، ص ١٠٩ - ص ١١٠ ، دراسات في تاريخ مصر الاجتماعي
عصر سلاطين المماليك ، ط٠ القاهرة ١٩٧٩م ، ص ٨٢ - ص ٨٣ ، عطيه القوصي ،
المرجع السابق ، ص ٤٢ •

Wright, Op. Cit., p. 118.

(٢٢)

Beazley, Op. Cit., p. 266.

Asher, Op. Cit., p. 64.

والجدير بالذكر أن الربى يهوذا الصالح بن شمعون هذا - كما يقرر بيزلي - من
راشبون وهي مسقط رأس يتاحيا نفسه ، وكان على صلة قوية بعدد من الأطباء
اليهود المشهورين في أواخر القرن الثاني عشر م وأوائل القرن الثالث عشر م والده
عهد يتاحيا بأمر كتابة رحلته ، ومع ذلك نجد أن بيزلي يخلط بين يتاحيا ويهوذا ،
أنه يقرر أسماء لآخوة الأخير ، وفي الواقع أن تلك الأسماء تنطبق على آخوة
يتاحيا نفسه ، كما هو واضح في مقدمة النص العبري والترجمة الفرنسية ، وكذلك
في دوائر المعارف اليهودية المتخصصة ، عن إشارة بيزلي أنظر :

Beazley, Op. Cit., p. 265, note (1).

الفصل التاسع

يوحنا فوكاس

(١١٨٥ م)

يوحنا فوكاس

(حوالى عام ١١٨٥ م)

تمثل رحلة الرحالة يوحنا فوكاس^(١) فى انحاء مملكة بيت المقدس الصليبية ، مكانة مرموقة جديرة بها بين الرحلات التى وصلت الينا من تلك المرحلة ، وقد قدم لنا فيها وصفا هاما للمدن الساحلية الواقعة شرق البحر المتوسط ، ولا سيما الساحل الفلسطينى ، ثم انه ايضا اهتم ببعض الجوانب الصحية التى لم يتطرق اليها الكثيرون من الرحالة السابقين ، وبالإضافة الى ذلك قدم بعض الاشارات عن عدد من القلاع فى انحاء المملكة الصليبية ، ونظرا لارتباط يوحنا فوكاس بالامبراطورية البيزنطية فقد انعكس ذلك على رحلته ، ولا ريب من أن كافة تلك العناصر التى احتوتها رحلته ، جعلتها تحتل مكانها اللائق بها بين تلك الرحلات .

أما بالنسبة ليوحنا فوكاس نفسه ، فلنحسب الحظ أننا نعرف بعض الجوانب عن حياته وأسرته ، وذلك على خلاف بعض الرحالة الأوربيين الآخرين الذين لم يصل الينا منهم الا النذر اليسير ، كما أن رحلاتهم نفسها لم تقدم لنا أضواء كاشفة عن شخصياتهم على نحو يمكن أن بقيد فى ادراك الجوانب الشخصية لأولئك الرحالة .

والواقع ان يوحنا فوكاس ولد فى جزيرة كريت Crete ، ووالده هو ماثيو Mathieu ، راد عمل الأخير فى السلك الديرانى حتى وصل الى درجة عالية فيه وأدركته منيته فى جزيرة باتموس Patmos^(٢) ، وعندما شب عن الطوق عمل فوكاس فى جيش الإمبراطورية البيزنطية وذلك فى عهد الإمبراطور مانويل كومنين Manuel Comnenus (١١٤٥ م - ١١٨٠ م)^(٣) وقد تزوج وأنجب ولدا ، وانخرط فى السلك الديرانى ولا نزاع انه فى ذلك الاتجاه أراد أن يقتقى أثر والده ، وقد انعكس الجانب الدينى فى شخصيته من خلال حرصه الواضح على تناول الكنائس والأديرة المتناثرة فى كافة انحاء المملكة الصليبية ، كذلك انعكس ارتباطه بالامبراطورية البيزنطية من خلال مديحه للإمبراطور مانويل كومنين .

وبالنسبة لتحديد تاريخ القيام بالرحلة ، نجد أن ميلر فى ترجمته للرحلة الى اللاتينية يقرر أن يوحنا فوكاس قام برحلته الى الأرض المقدسة عام ١١٧٧م^(٤) ، بينما اتجه فريق آخر الى القول بأن ذلك حدث عام ١١٨٥م . وقد مثل الفريق الأخير عدد من الباحثين مثل توبلر والاتيوس وبيزلى ونقولا زيادة^(٥) ، وقد ذكر الاتيوس أنه وجد ذلك التاريخ مكتوبا على بعض النسخ المخطوطة للرحلة ومعه معلومات أخرى عن مؤلفها^(٦) ، ومن الممكن الأخذ بذلك التاريخ الأخير الذى أخذ به عدد من الدارسين .

وهكذا ، فإن أهمية رحلة يوحنا فوكاس تأتى أيضا من خلال التوقيت المرجح ان الرحلة تمت خلاله . فقد قام برحلته قبل حوالى عامين فقط من معركة حطين عام ١١٨٧م^(٧) ، والتي أدت الى الحاق الهزيمة العسكرية الفادحة بالملكة الصليبية ودخول المسلمين تحت قيادة الناصر صلاح الدين الأيوبي المدينة المقدسة مظفرين .

وقد قام ذلك الرحالة برحلته الى المملكة فى وقت متقارب مع رحلة رحالة أندلسى مسلم ونعنى به ابن جبير^(٨) ، الذى قام برحلته فى ربوع الشام ومر بالمناطق الحاضعة للسيادة السياسية الصليبية ، ومن ثم أمكن الاستفادة من رحلة الأخير فى مقارنتها برحلة يوحنا فوكاس .

ومع ذلك ، ينبغى أن نلاحظ أن هناك اختلافا وفارقا بين الرحلتين ، فابن جبير تنقسم رحلته بثرائها وتفصيلاتها على كافة الأصعدة والمستويات الاقتصادية والسياسية والعقائدية والاجتماعية ، بينما رحلة يوحنا فوكاس تفوقت فيها الناحية الدينية على ما عداها من اهتمامات ولم يعمل مؤلفها على ايراد تفصيلات تتعلق بتلك الجوانب التى اهتم بها ذلك الرحالة المسلم ،

وبصفة عامة ، تقدم رحلة يوحنا فوكاس صورة لملكة بيت المقدس الصليبية قبل اسقاطها على أيدي المسلمين عام ١١٨٧م ، وذلك من خلال عرض عام فى شكل دليل للحجاج القادمين لزيارة الاماكن والمواقع المقدسة ، وقد أفادت رحلته فيمتنا يتصل بناحيتين الأولى ما تعلق بالجانب الدينى خاصة الكنائس والأديرة التى تناثرت فى كافة أنحاء المملكة ، وقد قدم تناولا هاما لأهم الأديرة وما احتوته من رهبان انقطعوا للعبادة ، أما الناحية الأخرى فهى تتصل بما ورد فى الرحلة من تناول

للنشاط الاقتصادي ، والكثافات السكانية ، خاصة عند تناوله للمدن الواقعة على الساحل الشمالي (١٠)

أما فيما يختص بالاماكن المسيحية المقدسة ووصف يوحنا فوكاس لها ، فلم يخرج الأمر عن وصف غيره من الرحالة الأوروبيين السابقين مثل سسايولف Saewulf (١١) ودانيال Daniel (١٢) ، ويوحنا الوردبرجى (١٣) John of Wurzburg وغيرهم ، ويلاحظ أنه هو نفسه قرر ذلك إذ أنه عندما تناول كنيسة الضريح المقدس نجده يقرر أن مظهرها وأوصافها تناوبها كتاب سابقون آخرون مما يدل على أنه كان على علم بما ألفه السابقون عليه فى هذا الصدد ، وأنه لن يقدم جديدا عما هو معروف ومتفق عليه .

وقد تناول يوحنا فوكاس أحد الاديرة الهامة فى مملكة بيت المقدس الصليبية ، وهو دير القديس ثيودوسيوس St. Theodosius (١٤) ، وقد أحيط بصورة دائرية بالعديد من الأبراج ، وفى وسطه نجد كنيسة شيدت على أرض مرتفعة ، وبها توجد مقبرة القديس ثيودوسيوس كذلك تحتوى على العديد من رفات كبار القديسين ويبدو أن موضع دفن أولئك القديسين كان مجالا متسعا للتبرك من جانب آلاف الحجاج الذين يقدمون لزيارة الأماكن المقدسة .

وزد على ذلك هناك دير القديس ايوثيميوس الكبير St. Euthymius The Great (١٥) والدير كما يقرر يوحنا فوكاس محصن بعدد من الأبراج والحوائط الكبيرة ، وفى وسطه شيدت كنيسة ذات سطح دائرى ، وبها مقبرة القديس ايوثيميوس الكبير (١٦) .

وبالإضافة الى ذلك ، هناك دير كلامون Calamon ، وهو مزود بعدد من الأبراج ، وشيدت كنيسة فى وسطه ، ويقال أنها أقيمت فى عهد الحواريين ، فهى تعد من أقدم الكنائس ، وبها صورة للسيد المسيح بين ذراعى مريم العذراء ، والصورة كما يقال ملونة بيد القديس لوقا St Luke (١٧) ، مما أعطاها - ولا ريب - مكانة سامية فى نفوس الحجاج المسيحيين الوافدين على المملكة الصليبية . كذلك أشار ذلك الرحالة الى عدد من الأديرة الأخرى التى اعتوت على العديد من الرهبان ،

ومن أمثلتها Abbot's Monastery^(١٦) ، وأيضا دير النبي الياس Elias^(١٧) ، ودير القديس خاريتوس أو خاريسقون St. Charitos أو Chariston^(١٨) ، ومن الأديرة الهامة التي وجدها ذلك الرحالة دير الرهبان الأسبان ، والذي حدد موقعه بأنه في الجهة اليمنى من مدينة بيت المقدس باتجاه برج داود Tower of David^(١٩) ، ومن ناحية أخرى أشار الى الأديرة الثلاثة التي شيدت فوق جبل تابور Thabor وهي :

Monastry of Fururunner, Monastry of Calamen, Monastry of St. Gerasimus
ويمتددة عامة يمكن القول ان العديد من الرهبان من جنسيات متعددة أقاموا في الأديرة المتناثرة في أنحاء المملكة .

أما تناوله للساحل الشامي وكذلك المناطق القريبة منه ، فذلك مثل أهمية واضحة في رحلته ، وانفرد في هذا الصدد بذكر اشارات لم ترد لدى أى من الرحالة الأوربيين السابقين والذين زاروا المنطقة في عهد السيادة الصليبية هناك ، ويرجع ذلك في تصوري الى دقة ملاحظة ذلك الرحالة وقدرته على ادراك ما لم يدركه غيره ، ومن الطبيعي تصور أنه قام بزيارة تلك المناطق بالفعل ولم يعتمد على روايات غيره من المعاصرين ، ولا ريب في أن ذلك أعانه على ادراك تلك الجوانب .

وبالنسبة لانتاكية Antioch منلا نجد يصفها بأنها المدينة الالهية ، الواقعة على نهر الاورنت Orontes أو العاصي ، ذات المسارح المتسعة ، والمعابد الضخمة ، والأعمدة الجميلة ، وذات السكان الوفوري العدد ، والثروات الطائلة . ويقرر في اشارة هامة تفيد تميزها انها في الأغلب تتفوق على كافة مدن الشرق . وأشار أيضا الى أن تلك المدينة كانت تتمتع بنظام دقيق كفل لها توصيل المياه عبر العدبد من القنوات الى كافة المنازل المقامة بها^(٢١) .

أما بيروت Berytus ، فهي عنده مدينة كبيرة وعامرة بالسكان ولها مرفأ جيد وهناك برجان كبيران يتصلان بسلسلة يمكن من خلالها التحكم في عبور السفن ، ومن الواضح من خلال اشارته أن بيروت تمتعت بالازدهار التجارى الواضح^(٢٢) .

وقد ذكر فوكاس جبل لبنان ووصفه بالجمال وكذلك ثرائه بأشجار الفاكهة من كافة الأنواع^(٢٣) ، وأشار الى أن الجانب الذي يطل على البحر يحوى السكان المسيحيين ، بينما سكن المسلمون الجانب الذي يطل على دمشق وبلاد الغرب ، ثم انه اشار الى الأنهار التي تخترق جبل لبنان وان منها ما يصب في البحر^(٢٤) .

ومن الطبيعى أن ندرك أن فوكاس كان يقصد بعناصر المسيحيين الذين يسكنون قسما من جبل لبنان خاصة الذى يطل على البحر - عناصر الموارنة الذين عاشوا هناك من قبل مقدم الصليبيين ، أما المسلمون فهم على الأرجح كانوا عناصر الاسماعيلية أو الدروز .

وعن تناوله لمدينه طرابلس Tripolis يشير الى ارتفاع أسوارها وجمال مبانيها^(٢٥) ، ويوضح أن عناصر الحشاشين لديهم قلاعهم فى تلك المنطقة وأنهم يسبون الذعر للسكان ويطيعون شيخهم طاعة مطلقة^(٢٦) ، ومن الملاحظ أن حجم اشارته عنهم جاءت مقتضية ، إذا ما قورنت بما أورده من قبل الرحالة الأسباني اليهودى بنيامين التطيلي Benjamin of Tudela ، فالأخير تناول مواقفهم بصورة أكثر دقة وذكر علاقاتهم العدائية ، سواء مع المسلمين أو الصليبيين ، على نحو جعله يتفوق على رواية يوحنا فوكاس السابقة .

كذلك فانه يصف صيدا Sidon وذكر أنها ذات ميناء مزدوج ، ومن بعدها يشير الى حصن سرافثا Saraphtha ، أو سريثا Sarepta أو صرفند Surafend^(٢٧) ، ويبدو أنها مثلت مركزا دفاعيا هاما فى الجنوب اللبناى .

أما صور Tyre ، فانه يذكر انها تتفوق بجمالها على كل مدن فينيقيا ، وقد بنيت شأنها فى ذلك شأن طرابلس على شبه جزيرة مشابهة لها^(٢٨) ، ولكنها بنيت على مساحة بالغة الاتساع ، وهى ذات مبان جميلة ورائحة تفوق طرابلس .

وهنا نلاحظ ، أن يوحنا فوكاس لم يكتف ، بتناول كل مدينة من المدن الساحلية على حدة بل أنه عمل على أن يعقد مقارنة بينها ، ويبدو أن الازدهار العام الذى شهدته تلك المدن خاصة من خلال النشاط التجارى ، قد جعل عقد المقارنة بينها أمرا مألوفاً ومنطقيا أيضا .

أما وصفه لمدينة عكا ، والتي يذكرها على أنها بتوليميس Ptolemais أو عكا Acco ، فيعد بحق من أهم ما ورد فى رحلته من اشارات تتصل بالمدن الشامية الساحلية الخاضعة للسيادة الصليبية وذلك من عدة أوجه :

أولا - أشار الى الكثافة السكانية المرتفعة بها وأن ذلك مما يسترعى الانتباه^(٢٩) ، وهو فى ذلك يتفق مع ما أورده الرحالة المسلم الأندلسى ابن جبير عندما ذكر

ما نصه : « سككها (أى مدينة عكا) وشوارعها تنخص بالزحام وتضيق فيها مواطىء
الاقدام »^(٢٠) ، ولا ريب فى أن تلك الزيادة السكانية قد حدثت من خلال موقع المدينة
الساحلى ودورها فى حركة التجارة وكثرة المشتغلين بأعمال الصادرات والواردات
واستقرار الكثيرين فى ذلك الميناء الحيوى نظرا للعائد المرتفع نسبيا المتوقع الحصول
عليه حينذاك ومن المتصور أن تلك الزيادة السكانية ارتفعت أكثر بعد سقوط بيت
القدس فى قبضة المسلمين وانتقال المملكة الى عكا حيث صارت مركزا لها .

ثانيا - تناول فوكاس فى رحلته دور عكا فى حركة التجارة وازدهارها فى
ذلك الجانب ، وقد ذكر أنها تستقبل كافة السفن التجارية وكذلك بها كافة الحاج
الذين يقومون بالحج سواء بالبحر أو بالبر^(٢١) ، ونجد أن ابن جبیر هو الآخر يقدم
وصفا هاما يوضح لنا البعد التجارى لعكا ، اذ يقول ما نصه « هى قاعدة مدن
الأفرنج بالشام . ومحط الجوارى المنشآت فى البحر كالأعلام ، مرفأ كل سفينة
والشبهة فى عظمتها بالقسطنطينية ، مجتمع السفن والرفاق وملتقى تجار المسلمين
والنصارى من جميع الآفاق »^(٢٢) .

ويلاحظ أن ازدهار حركة التجارة فى عكا لم يكن فقط من خلال حركة الصادرات
والواردات التى قام بها التجار لسد احتياجات الكيان الصليبي ، بل انها مثلت
نفذا تجاريا هاما للمدن الشامية الداخلية التى لم تطل على ساحل البحر المتوسط
مثل دمشق وغيرها ، ولا ريب فى أن ذلك زاد من النشاط التجارى لذلك الميناء الحيوى
الهام ، فاذا أضفنا الى ذلك وجود مراكز للتجار الايطاليين مثل البيازنة ، والبنادقة ،
والجنوية للاشراف على نشاطهم التجارى فى الميناء أدركنا حجم التعاملات التجارية
الكبيرة هناك .

ثالثا - نجد أن ذلك الرحالة يشير الى أن مدينة عكا تحوى الموانا من الفساد
والتحلل الخلقى الناجم عن تدفق أعداد متزايدة من العرباء وأن ذلك صاحبه انتشار
العديد من الأمراض والأدواء ، مما أدى الى تعدد صور الردى^(٢٣) بها ، وربما كان
هذا النص الذى قدمه لنا ذلك الرحالة يوضح ويفسر النص المقتضب الذى قدمه لنا
ابن جبیر فى رحلته وذكر عن عكا أنها « زفرة قذرة ، مملوءة كلها رجسا وعذرا »^(٢٤) ،
وهكذا فإن الرحالة المسيحي وكذلك الرحالة المسلم اتفقا على حقيقة واحدة ونعنى
بها تفشى التحلل الخلقى فى المدينة المذكورة ، ومرجع ذلك بالطبع الى كثرة عدد
الأجانب والغرباء وتدفعهم على المدينة ، وكذلك وجود عدد كبير من الفاسقات اللائى
اشتهرت مراكزهن فى المدينة ومن المنطقى تزايد أعدادهن من خلال التفسخ الخلقى

الذى يواكب المجتمعات المحاربة التى يغنى فيها الرجال وتبقى النساء أرامل بعد وفاة أزواجهن على نحو يفتح الطريق أمام الرذيلة ، ويصدق ذلك بالطبع على المجتمع الصليبي فى عكا ، ومن جهة أخرى نجد أن رواية يوحنا فوكاس تفوق رواية ابن جبير من حيث تناوله لكثرة حالات الوفيات فى عكا بسبب اختلاط أقوام متعددة ، وأجناس متباينة ، ويبدو أن العوامل التى أدت الى ذلك عدم وجوه وسائل فعالة وناجعة للحجر الصحى بالصورة الدقيقة حينذاك .

ومن الواضح أن تلك الناحية التى أثارها فوكاس بشأن التحلل الخلقى ، وانتشاره فى تلك المدينة الساحلية قد صاحبها حتى سقوطها فى أيدي المماليك عام ١٢٩١م ، مما يدعم التصور بأن عكا سقطت من الداخل قبل أن تسقط على أيدي داوود الاسلام .

وبالإضافة الى ذلك ، فإن فوكاس يقدم عرضا لبعض المدن الهامة الأخرى ، ومثال ذلك تناوله لصفورية Semphori^(٢٥) ، التى ملى فى معظمها غير مأهولة . وائس لها حتى بقية من أزدهارها السابق ، ويصف مدينة كنا Cana وهم من مدن الجليل بأنها مكان محصن صغير الغاية^(٢٦) ، كذلك تناول مدينة نابلس وذكر أهميتها لعناصر السامرة^(٢٧) وهم من الفرق اليهودية الرئيسية .

وتوجد ناحية هامة ميزت رحلة يوحنا فوكاس عن غيرها من رحلات الرحالة الأوربيين ، ونعنى به ارتباطاته بالامبراطورية البيزنطية ، فمن المعروف أنه عمل فى الجيش البيزنطى فى عهد الامبراطور ماثوئيل كومنين ، ويبدو أنه كان يقدر ذلك الامبراطور تقديرا كبيرا ، وهذا يتضح لنا من خلال مطالعة نصوص رحلته ، إذ أنه يصفه بأنه الامبراطور المجيد Glorius Emperor^(٢٨) ، ويلاحظ أنه عند وصفه لكنيسة الضريح المقدس Church of Holy Sepulchre يشير الى النقش الموجود هناك والذى يصف الامبراطور ماثوئيل كومنين بأنه Porphrogenitus^(٢٩) أى المولود فى العباءة الأرجوانية .

والواقع أن هذا النقش له دلالاته التاريخية الهامة خاصة فيما يتصل بالعلاقات اللاتينية- البيزنطية^(٣٠) ، ومن ثم يتطلب الأمر عرض تطور تلك العلاقات حتى عهد الامبراطور البيزنطى المذكور .

فمن المعروف ان الامبراطورية البيزنطية عملت على أن تعقد معاهدة تنظم علاقاتها مع الأمراء الصليبيين ، الذين قدموا خلال الحملة الصليبية الأولى ، وعرفت تلك الاتفاقية باسم اتفاقية القسطنطينية التي وقعت عام ١٠٩٧م^(٤١) ، وقد تعهدوا فيها بأن يعيدوا للامبراطورية الأملاك التي ضاعت منها من جراء التوسع السلجوقي في المنطقة وبالطبع فان أنطاكية Antioch كانت تمثل جانبا أساسيا من تلك الممتلكات ، وفي مقابل ذلك تعهد الامبراطور البيزنطي الكسيوس كومنين Alexius Comnenus (١٠٨٠ - ١١١٨ م) بتقديم الدعم العسكري البرى والبحرى للصليبيين وكذلك امدادهم بالمؤن اللازمة والأدلاء المرشدين .

غير أنه بعد نجاح الحملة الصليبية الأولى في تحقيق أهدافها بإقامة امارات لاتينية في أنطاكية والرها وبيت المقدس وطرابلس ، لم ينفذ الصليبيون تعهداتهم التي قطعوها على أنفسهم ، ووجد في السياسة البيزنطية ما عرف بالمشكلة الأنطاكية وهى تعنى سعى بيزنطة الفعال من أجل فرض هيبتها وسيادتها على أنطاكية وذلك بكافة الوسائل السياسية الممكنة .

ولا ريب في أن قيام الامارة النورمانية في أنطاكية كان مصدر ازعاج للامبراطورية البيزنطية وذلك بسبب مطامع قياداتها من الأمراء الصليبيين مثل بوهيمند وتاكند .

وقد لعب الامبراطور البيزنطي مانويل كومنين دورا بارزا من أجل تأكيد السيادة البيزنطية على أنطاكية ، ويلاحظ أنه في عام ١١٥٨م قام بفزو كيليكيا Cilicia وعامل رينو الشاتونى Renauld de Chatillon أمير أنطاكية على نحو مهين وقاس وأجبره على الخضوع له^(٤٢) .

ومن ناحية أخرى ، دخل مانويل كومنين أنطاكية في أبريل عام ١١٥٩م في موكب مهيب ، ومعه كافة الأشعرة الامبراطورية ، ومن خلفه الملك الصليبي بلدوين الثالث Baldwin III^(٤٣) ورينو الشاتونى ، وقد مثل اخضاع أمير أنطاكية ودخولها من جانب مانويل علامة انتصار بارزة للسياسة الخارجية البيزنطية تجاه اللاتين ، وكان ذلك نتاج ما يزيد على الستين عاما من الجهد والنضال^(٤٤) .

ويوجد في كنيسة الضريح المقدس في بيت لحم نقش يرد فيه اسم مانويل كومنين جنبا الى جنب مع اسم الملك الصليبي عمورى الأول Amaury I (١١٦٢ - ١١٧٣)

وهو ذلك النقش الذى رآه فوكاس وذكر ان مانويل وصف فيه بأنه Porphyrogenitus ، ويقع خلاف بين المؤرخين فى تحليل دلالات ذلك النقش وهل يعنى أن الامبراطورية البيزنطية كان لها نوع من السيادة السياسية على المملكة والامارات الصليبية أم لا ، والمرجح أن النقش المذكور ، دل على ايجاز تلك الامبراطورية فى ذلك المجال ، وأن مجهودات مانويل كومنين نجم عنها دعم النفوذ الامبراطورى على الوجود الصليبي فى بلاد الشام ، مع ملاحظة أن كافة تلك المجهودات الامبراطورية لم تستطع أن تحل المشكلة الأنطاكية ، التى كان حلها على ايدى قوة عسكرية وسياسية أخرى ، ونعنى بها الممالك البحرية بقيادة الظاهر بيبرس عندما أسقط امارة أنطاكية عام ١٢٦٨م .

وهكذا افادت رحلة يوحنا فوكاس فى القاء الضوء على أوضاع مملكة بيت المقدس قبل سقوطها فى أعقاب معركة حطين عام ١١٨٧م من خلال أوجه متعددة .

الهوامش :

(١) من المقرر أن رحلة يوحنا فوكاس Joannes Phocas عنوانها الأصلي هو :

Descriptio Terrae Sanctae

وتوجد في الباترولوجيا اليونانية :

Mime. P.G. T. C XXX III, 997—1063.

وكذلك في مجموعة مؤرخي الحروب الصليبية ، المؤرخين اليونانيين ، الجزء الأول ، ط٠ باريس ١٨٧٥م ، من ص ٥٢٧ الى ص ٥٥٩ ، وفي الجزء الثاني من ص ٦٨٣ الى ٦٩٥ .

وفيها نجد النص اليوناني مصحوبا بالترجمة اللاتينية رقد قام بالترجمة Miller ميلر

عن ذلك انظر :

Joannes Phocas, R.H.C., Hist. Grec. T. I, Paris 1875, PP. 527—559, T. II, PP 683—695.

وفي هذا المجال انظر :

Ruhricht, Chronologisches Verzeichniss der Auf die geographie der Heiligen Lances Bezuhrlichen Literatur Von 333 Bis 1878. P. 41.

أيضا :

Downey. A History of Antioch in Syria, from Seleucus to the Arab conquest, Princeton 1961, P. 674.

ثم قام أوبري ستيوارت Aubrey Stewart - وهو الذي قام بترجمة عدد كبير من رحلات الرحالة الأوربيين في أنحاء فلسطين على مدى القرنين الثاني عشر والثالث عشر م - قام بترجمة رحلة يوحنا فوكاس الى الانجليزية وذلك ضمن مجموعة P.P.T.S. ، في الجزء الخامس الصادر في لندن عام ١٨٩٦م ، وعلى الرغم من ذلك فان داووني Dawney في عمله السابق عن تاريخ أنطاكية قد اشار الى ان النشر والترجمة التي قام بها أوبري ستيوارت جاءت ناقصة وأن الرحلة لم تكن مكتملة فيه ، وذلك دون أن يقدم البراهين الدالة على صحة تصويره .

عن جهد ستيوارت انظر :

Joannes Phocas, A Brief description of The Holy Land, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London, 1896.

Tobler, Bibliographica geographica Palaestinae, p. 21.

Leo Allatius, p 17.

(٢)

Tobler, Op. Cit., P. 21.

Beazley, Vol. II, P. 199.

Leo Allatius, P. IV.

(٣)

وتجدر الإشارة الى أن الاميراطور البيزنطى مانويل كومنين قد حكم فى المدة من ١١٤٥ الى ١١٨٠ م ، وذلك اعتمادا على دراسة العملة البيزنطية ، عن ذا النظم :

Witting, Monnaies Byzantines, Paris 1975, P. 181.

ومن قبل اعتقد سعيد عمران ، وعمر كمال توفيق ، وعبد القادر اليوسف ١ مدة حكم ذلك الامبراطور وقعت بين عامى ١١٤٣ ، ١١٨٠ م انظر اشاراتهم :

سعيد عمران ، السياسة الشرقية للامبراطورية البيزنطية فى عهد الامبراطور مانويل الأول ، ط ٠ الاسكندرية ١٩٨٥ م ، ص ٩٩ ، عمر كمال توفيق ، تاريخ الامبراطورية البيزنطية ، ط ٠ الاسكندرية ١٩٦٧ م ، ص ١٣٤ ، ص ١٣٥ ، عبد القادر اليوسف ، الامبراطورية البيزنطية ، ط ٠ بيروت ١٩٦٦ م ، ص ١٤٨ .

(٤) عن ذلك انظر اشارة داوى :

Dawney, op. cit. P. 674.

Tobler, Op. Cit., P. 21.

(٥)

Leo Allatius, P. IV.

Beazley, Vol. II, P.

نقولا زيادة ، رواد الشرق العربى ، ص ٨٨ .

Leo Allatius, P. IV.

(٦)

(٧) عن معركة حطين انظر :

ابن شداد ، النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية ، تحقيق الشيال ، ط ٠ القاهرة ١٩٦٤ م ، ص ٧٥ - ص ٧٩ ، العماد الاصفهاني ، الفتح القسى فى الفتح القدسى ، ط ٠ القاهرة ، ص ٨١ ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٩ ، ص ١٧٩ .

Richard, «La bataille de Hattin, Saladin defeat l'Occident», L'Histoire, T. XLVII, Année 1982, PP. 104 - 111, «An Account of The battle of Hattin referring to The Frankish mercenaries in Oriental Moslem States», Speculum,

T. XXXII, PP. 168—175, Lane-Poole, Saladin and The fall of The Latin Kingdom of Jerusalem, London 1898, PP. 205—210.

Fuller, Decisive battles of Western Europe and their influences upon History, London 1954, P. 427.

Eggemberger, Dictionary of battles, London, p. 430.

ديفيد جاكسون ، « معركة حطين والاستيلاء على القدس » ، ضمن كتاب حطين صلاح الدين والعمل العربي الموحد ، ط . القاهرة ١٩٨٩م ، ص ٨٦ - ص ١١٠ ، جوزيف نسيم يوسف ، « معركة حطين ، خلفياتها ودلالاتها » عالم الفكر ، م (٢٠) ، العدد (١) ، أبريل - مايو - يونيو ١٩٨٩م ، ص ٢٣٢ - ص ٢٥١ ، محمود رزق محمود ، العلاقة بين أرنأط أمير حصن الكرك وصلاح الدين الأيوبي حتى موقعة حطين ١١٨٧م ، رسالة ماجستير غير منشورة - كلية الآداب - جامعة عين شمس ١٩٧٣م ، ص ١٥٥ ، ص ١٩٦٠م ، ص ١٠٥ ، جوزيف داهموس ، سبع معارك فاصلة في العصور الوسطى ، ت . محمد فتحي الشاعر ، ط . القاهرة ١٩٨٧م ، ص ١٠٣ - ص ١٣١ .

أمين توفيق الطيبي ، « وقعتا حطين والارك نصران متوازيان على الغزاة الصليبيين في المشرق والمغرب » مجلة البحوث التاريخية ، السنة (١٠) ، العدد (١) يناير ١٩٨٨م ، ص ٥١ - ص ٦٤ .

(٨) هو أبو الحسن محمد بن أحمد بن جبير الكنانى الأندلسى السطاطى البلبسى ، ولد فى بلنسية ، وتلقى علومه الدينية بها ، وقد حقق شهرة كبيرة بوصفه أدبياً وشاعراً ورحاله وسافر الى الشرق ثلاث مرات قام بتأدية فريضة الحج فى كل رحلة ، وبدأ أول ترحاله عام ٥٧٩ هـ / ١١٨٣م وعاد أدراجه الى موطنه وذلك فى عام ٥٨١ هـ / ١١٨٥م ، ثم سيطر المسلمون بقيادة السلطان الناصر صلاح الدين الأيوبي على مدينة بيت المقدس فى أعقاب معركة حطين عام ٥٨٣ هـ / ١١٨٧م ، الأمر الذى دفعه الى القيام بالترحال مرة أخرى الى بلاد الشام ، وبالفعل قام بالانتجاء الى الشرق وذلك فى عام ٥٨٥ هـ / ١١٨٩م وانتهى منها فى عام ٥٨٦ هـ / ١١٩٠م ، ويقرر البعض أن زوجته قد توفيت وكان يحبها حباً عارماً وأراد أن يسرى عن نفسه فلم يجد أفضل من السفر والترحال مرة أخرى ، وتمكث فى مكة بعض الوقت ثم غادرها الى بيت المقدس والقاهرة والاسكندرية حيث أدركته منيته فى المدينة الأخيرة عام ٦١٤ هـ / ١٢١٧م ، وبلاحظ أن ابن جبير لم يترك لنا الا ما كتبه عن رحلته الأولى ، وقد صدرت رحلته بتحقيق رايت Wright وذلك فى لندن عام ١٨٨٢م .

عن ترجمة ابن جبير انظر المؤلفات التالية :

لسان الدين بن الخطيب ، الاحاطة فى اخبار غرناطة ، ط . مصر ، ص ٢٣ ، المقرئ ، نفح الطيب فى غصن الأندلس الرطيب ، ج ٣ ، ط . القاهرة ١٩٤٩م

ص ١٤٣ ، ابن الصابوني ، تكملة الاكمال ، تحقيق مصطفى جواد ، ط٠ بغداد ١٩٥٧م ، ص ١٩٩ ، حاشية (٢) ، كراتشكوفسكى ، تاريخ الأدب الجغرافى ،
 ت٠ صلاح الدين عثمان ، ق ١ ، ط٠ القاهرة ١٩٦٣م ، ص ٢٩٨ ، صلاح الدين المنجد ،
 الشرق فى نظر المغاربة والاندلسيين ، ط٠ القاهرة ١٩٦٠م ، ص ١٨ ، ص ١٩ ،
 عبد القدوس الأنصارى ، مع ابن جبير فى رحلته ، ط٠ القاهرة ١٩٧٦م ، ص ٢١ -
 ص ٣٦ ، لامنس ، « بلاد سوريا فى القرن الثانى عشر وفقا لرواية ابن جبير » ،
 المشرق ، العدد (٧) ، السنة (١٠) عام ١٩٠٣ ، ص ٣٨٧ ، شوقى ضيف ، الرحلات ،
 ط٠ القاهرة ١٩٥٦م ، ص ٣٠ - ص ٧١ ، زكى حسن ، الرحالة المسلمون فى
 العصور الوسطى ، ط٠ القاهرة ١٩٤٥م ، ص ٧٠ - ص ٧٤ ، عبد الفتاح وهيب ،
 جغرافية العرب فى العصور الوسطى ، ط٠ القاهرة ١٩٦٠م ، ص ١٨ - ص ١٩ ،
 براون ، تاريخ الأدب فى ايران من الفردوسى الى السعدى ، ت٠ الشواربى ،
 ط٠ القاهرة ١٩٥٤م ، ص ٦١٤ ، أحمد رمضان ، الرحلة والرحالة المسلمون ،
 ط٠ جدة ب - ت ، ص ٣٢٣ ، سامى الدهان ، قدماء ومعاصرون ، ط٠ القاهرة
 ١٩٦١م ، ص ١٢٠ - ص ١٣١ ، مؤنس أحمد عوض « الصراع السنى - الشيعى
 فى بلاد الشام فى القرن السادس هـ/ الثانى عشر م من خلال رحلة ابن جبير » ، ندوة
 العرب وآسيا ، جامعة القاهرة ابريل ١٩٨٩م ، ص ١٢ - ص ١٣ .

(٩) انظر رحلة سايلوف .

(١٠) انظر رحلة دانيال .

(١١) انظر رحلة يوحنا الوردزبجى .

Joannes Phocas, P. 24.

(١٢)

وفيما يتصل بالقديس ثيودوسيوس St. Theodosius تجدر الإشارة الى
 انه ولد فى كبادوكيا (Cappadocia) وذلك فى عام ٤٢٣م ، وعندما بلغ الثلاثين من
 عمره غادر موطنه واستقر فى فلسطين ، وقد كون جماعة ديرانية صغيرة وذلك
 بالقرب من بيت لحم ، وطبقت شهرتها الآفاق على نحو واضح ، وتكون رهبانها من
 شعرب مختلفة تتحدث بلغات متعددة ، واتجهت تلك الجماعة الى القيام بعدة أعمال
 خيرية كان من أبرزها معالجة المرضى والعمل على توفير سبل الشفاء لهم ، وفى
 الوقت الذى كان فيه القديس ساباس St. Sabbas رئيسا لكافة الرهبان فى فلسطين ،
 كان القديس ثيودوسيوس على رأس أولئك الرهبان الذين اخلصوا لفكرة الحياة
 الديرانية ، ومثل ثيودوسيوس معارضا قويا لعناصر المنافة وهم القائلين بالطبيعة
 الواحدة للسيد المسيح وقد ادى ذلك الى تنحيته عن منصبه لمدة قصيرة على يد
 الامبراطور اناستاسيوس Anastasius ، ويلاحظ ان ذلك القديس تولى بالقرب
 من بيت لحم عام ٥٢٩م ، عن عمر يناهز المائة ، وقد تقرر ان يكون عيدہ يوافق
 يوم الحادى عشر من يناير .

عنه انظر :

Attwater, Penguin Dictionary of Saints, P. 323.

القديس: ايوثيميوس الكبير St. Euthymius The Great ، ولد حوالي عام ٣٧٧م في ميليتين Melitene ومسقط رأسه في أرمينيا Armenia وهناك صار راهبا وأصبح مشرفا على مؤسسة ديرانية ، وعندما بلغ الثلاثين من عمره اتجه الى فلسطين حيث عاش حياة منفردة في أماكن متعددة وفي المعتاد فضل سكن أحد الكهوف وأخيرا استقر في إحدى المنافذ الواقعة بين بيت المقدس وجرش وجمع حوله العديد من الأتباع واستطاع أن يؤثر فيهم بأفكاره في الزهد والتقشف ، ويعد بوثيميوس الكبير أحد أهم الرهبان الفلسطينيين في تلك المرحلة المبكرة ، وقد كان موضع استشارة الامبراطورة ايودوكيا Eudokia زوج الامبراطور ثيودوسيوس الثاني Theodosius II ، وقد توفي ذلك القديس في فلسطين في عام ٤٧٣م ، ويوم الاحتفال بعيدة يوافق العشرين من يناير .

عنه انظر :

Attwater, Op. Cit P. 124—125.

Joannes Phocas, P. 25.

(١٤)

Ibid, P. 30.

(١٥)

Ibid, P. 33.

(١٦)

Ibid, P. 31.

(١٧)

ويشير يوحنا فوكاس الى أن ذلك الدير قد شيده أناس أثقياء في عصور غابرة ، وأن الزلازل التي نكبت بها بلاد الشام قد دمرت ذلك الدير ، مما يدل على أن تلك الكوارث الطبيعية المدمرة قد أثرت تأثيرا ضارا على تلك الأديرة في أنحاء المملكة الصليبية ، وأن كنا لا نعلم عما اذا كان ذلك من جراء أحد الزلازل خلال القرن الثاني عشر م أم أنه من قبل ذلك .

Ibid, P. 34.

(١٨)

Ibid, P. 30.

(١٩)

Ibid, P. 29.

(٢٠)

وقد ولد القديس جيراسيموس St. Gerasimus في ليكيا Lycia بالصغرى Asia Minor ، وغادر موطنه من أجل القيام بزيارة رهبان الصحراء في كل من مصر وفلسطين ، واستقرت عصا التسيار به بالقرب من البحر الميت ، وتوطدت عرى الصداقة بينه وبين القديس ايوثيميوس الكبير Euthymius The Great ، وأدى ذلك الى إثارة العديد من المصاعب والأزمات تجاههما من جانب خصومهما ،

وعمل القديس جراسيموس على أن يؤسس جماعة ديرانية تأخذ بأسباب الزهد والنقشف ، ويلاحظ أن يوحنا موسكوس John Moschus (ت عام ٦١٩ م) ألف كتاب أسماء المرج الروحي The Spiritual Meadow . قدم فيه رواية مطولة عن القديس جراسيموس ودوره في نشر حركة الرهبنة في فلسطين ولا سيما في منطقة البحر الميت ، وقد توفي في فلسطين عام ٤٧٥ م ، ويوم عيده يوافق الخامس من شهر مارس .

عنه أنظر :

Attwater, Op. Cit., P. 150—151.

Joannes Phocas, P. 6. (٢١)

Ibid, P. 9. (٢٢)

Ibid, P. (٢٣)

ويذكر ابن جبير رواية متشابهة ، انظر : الرحلة ، ص ٢٦ .

Ibid, P. (٢٤)

Kimble, Geography in The Middle Ages, London 1938, P. 70.

Joannes Phocas, P. 9. (٢٥)

Ibid, P. 9. (٢٦)

Ibid. P. 9, P. 10. (٢٧)

صيرفند ، وقعت على الساحل اللبناني الى الجنوب من عثليث وهي تقع الى الجنوب من صيدا وإلى الشمال من صور وجنوب غرب جزين .

عنها أنظر :

Fulcher of Chartres, P. 114.

الادريسي ، نزهة المشتاق ، ج٤ ، ص ٣٦٦ ، ابن عبد الحق البغدادي ، مراصد الاطلاع ، ج٢ ، ص ٨٣٨ ، مصطفى اللديباغ ، بلادنا فلسطين ، ج٧ / ١ ، ص ٦٠٤ .

Joannes Phocas, P. 10. (٢٨)

Beazley, Vol. II, P. 200—201.

وتجدر الإشارة الى أن رواية ابن جبير عن صور تتفق على مثيلتها لدى يوحنا فوكاس من حيث تناوله لخصائصها ومناخها ، انظر ، الرحلة ، ص ٢٧٧ - ص ٢٧٨ ،

وغير حصانتها أنظر : ابن حوقل ، صورة الأرض ، تحقيق دى جويه ، ط٠ ليدن ١٩٦٧م ، ص ١٧٤ ، المقدسى ، أحسن التقاسيم ، ص ١٦٣ - ص ١٦٤ ، ياقوت ، المشرك وضعا والمفترق صقعا ، ط٠ بيروت ١٩٨٦م ، ص ٢٨٦ ، القزوينى ، آثار البلاد ، ص ٢١٧ ، ابن بطوطة ، الرحلة ، ص ٧٥ ، سر الختم عثمان ، صنور فى القرنين ١٢ ، ١٣م ، ص ٤ - ص ٧ ، محسن محمد حسين ، « مسئولية صلاح الدين فى فشل حصار صور » ، المجلة العربية للعلوم الانسانية ، م (٧) ، العدد (٢٦) الكويت ١٩٨٧م ، ص ٣٢ .

Joannes Phocas, P. 11.

(٢٩)

(٣٠) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٧٦ .

وعن الجوانب السكانية فى المدن الصليبية بصفة عامة أنظر :

Russel, «The Population of the Crusader States», in Setton, The Crusades, Vol. V, Madison 1985, PP. 295-314.

Joannes Phocas, P. 11.

(٣١)

Beazley, Vol. II, P. 201.

(٣٢) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٧٦ ، وهذا يتفق مع اشارة الادريسي الذى ذكر ان « ناسها اخلاط » .

انظر : نزهة المشتاق ، ص ٣٦٥ ، كذلك القسم الخاص بالملاحق .

(٣٣) عن مظاهر الانحلال الخلقى فى الكيان الصليبي أنظر :

Joannes Phocas, P. 11.

Jacques de Vitry, A History of Jerusalem, P. 64.

حيث يشير الى ان رجال الذين كانوا يؤجرون المساكن من اجل اعمال الدعارة نظرا لاجارها الباهظ الذى يدر عليهم الاموال الطائلة ، ويتحدث عن عناصر الافراخ او البولانى وانتشار الزنا فى صفوفهم وأنه يندر ان يوجد منهم من ليست له انحرافات وتحلل الخلقى ، وايضا اسامة بن منقذ ، الاعتبار ، ص ١٧٤ ، وهو يصف الصليبيين على اعتبار انهم ليست لديهم غيرة جنسية ، وروايته فى هذا الشأن روايات خبير خالط الصليبيين وصار عارفا بأساليب حياتهم ، وبصفة عامة احتوت مدينة عكا على مراكز معروفة للفاسقات ، كما احتوى الجيش الصليبي على عناصر مذهب وقد أشار الى ذلك بصورة مفصلة العماد الكاتب الأصفهاني ضمن تناوله لاحداث الحملة الصليبية الثالثة .

أنظر : العماد الأصفهانى ، الفتح القسى ، ط٠ القاهرة ب ت ، ص ١٧٠
وللمزيد من الضوء عن التحلل الجنسى لدى الصليبيين أنظر :

براور ، المرجع السابق ، ص ٢٢١ ، زكى نقاش ، العلاقات الاجتماعية والثقافية
والاقتصادية ، ص ١٥٢ ، قاسم عبده قاسم ، « الحروب الصليبية فى ألف ليلة وليلة »
ضمن كتاب بين الأدب والتاريخ ، ط٠ القاهرة ١٩٨٨ م ، ص ٣٣ .

جمعه الجندى ، حياة الفرنج ونظمهم فى الشام خلال القرنين الثانى عشر
والثالث عشر ، دراسة تطبيقية على مملكة بيت المقدس ، رسالة دكتوراة غير
مشورة ، كلية الآداب - جامعة عين شمس عام ١٩٨٥ م ، ص ٢٩٩ - ص ٣٠٠ .

(٣٤) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٧٦ .

Joannes Phocas, P. 12.

(٣٥)

وصفورية هى إحدى القرى الواقعة فى إقليم الجليل وقد بعدت عن طبرية
بمسافة خمسة أميال ، وحدها من الشرق قرية كفر كنا ، ومن الشمال قرية روما ومن
الجنوب الغربى قرية عيلوت ، ومن الجنوب الشرقى الناصرة ، وكانت تسمى لدى
الرومان باسم Dio Caesarea ، وقد ضعف شأنها فى القرن الرابع الميلادى بعد أن
دمرها الرومان ، ويلاحظ أن صفورية احتوت على قلعة حصينة خضعت لسيطرة
فرسان الداوية ، ولا تزال بقية تلك القلعة قائمة الى الآن ، وكانت صفورية من بين
المناطق التى خضعت لسيطرة المسلمين فى ظروف معركة حطين عام ١١٨٧ م ، عنها
أنظر :

Petellus, P. 40.

Marino Santo, P. 37.

مجهول ، الاستبصار فى عجائب الأمصار ، تحقيق سعد زغلول عبد الحميد ،
ط٠ الاسكندرية ١٩٥٨ م ، ص ١٠٦ ، ياقوت ، معجم البلدان ، ج٣ ، ص ٤١٤ ،
بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١١٠ ، حاشية (١) ، ليلى طرشوبى ، إقليم الجليل ،
ص ٩٩ ، البيشاوى ، الممتلكات الكنسية ، ص ٢٠٤ ، حاشية (٣) ، وتجدر الإشارة
الى أن يوحنا فوكاس ذكر حصانة صفورية ووجود إحدى القلاع الصليبية بها وقد
أورد أمر حصانتها رحالة سابقون عليه ومن أمثلتهم ثيودريش .

Theoserich, P. 69.

Joannes Phocas, P. 12, P. 35.

(٣٦)

Ibid, P. 16.

(٣٧)

Ibid, P. 19.

(٣٨)

وكلمة Porphyrogenetus تعنى المولود فى العبادة الأرجوانية أو المذهبة ، واشتقاق الكلمة من Porphyro وتعنى ذهب أو لون أرجوانى ، أما genus فهي تعنى المولود ، والمقصود بهذا التعبير أن ذلك الامبراطور وصل الى العرش بشرعيه كامله ، ولم يصل اليه بالاعتصاب مثل بعض الأباطرة البيزنطيين الآخرين ، ويلاحظ أن هذا اللقب فى الأصل اتخذته الامبراطور البيزنطى قسطنطين السابع Constantine VII (٩١٣ - ٩٥٩ م) وهو أحد أباطرة الاسرة المقدونية وهو مؤلف كتاب الادارة الامبراطورية De Administrando Imperio ، عن ذلك انظر :

Little, Coulson, The Shorter Oxford English dictionary on historical principles, Vol. II, Oxford 1950, P. 1546.

عمر كمال توفيق ، المرجع السابق ، ص ١٠٩ ، عبد القادر اليوسف ، المرجع السابق ، ص ١٣٨ .

(٤٠) عن ذلك النقش انظر :

Corpus Inscriptionum Graecorum, T. V, Berlin 1877, P. 339.

Chalandon, Jean II Comnène, Paris 1918, T. II, P. 449.

Ostrogorsky, Hist. of The Byzantine State, P. 343, note (2), Vasiliev, Hist. of The Byzantine Empire, Vol. I, P. 80.

أيضاً :

مؤنس أحمد عوض ، سياسة نور الدين محمود الخارجية ، رسالة دكتوراة غير منشورة ، كلية الآداب - جامعة عين شمس ، عام ١٩٨٨م ، ص ٢٢٣ ، هامش (٤) ، ص ٢٢٤ .

(٤١) عنها انظر :

William of Tyre, Vol. I, P. 130.

عبد الغنى عبد العاطى ، السياسة الشرقية للامبراطورية البيزنطية فى عهد الكسوريوس كومنين ، ص ٢٩٣ ، فتحية النبراوى ، حياة الامبراطور الكسوريوس كومنين كمصدر من مصادر تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب فى القرن ١٢م ، المجلة التاريخية المصرية ، م (٢٧) ، عام ١٩٨١م ، ص ٤٧ - ص ٤٨ ، جوزيف نسيم يوسف ، العرب والروم واللاتين فى الحرب الصليبية الأولى ، ط٠ بيروت ١٩٨١ ، ص ٥٢ ، اسحق عبيد ، روما وبيزنطة ، ط٠ القاهرة ١٩٧٠م ، ص ١٠١ .

William of Tyre, Vol. I, P. 276.

(٤٢)

Schlumberger, Renauld de Chatillon, Paris 1933, P. 102, Ostrogorsky, Op. Cit., P. 343.

Baldwin, The Latin States under Baldwin III and Amalric I, P. 542.

أسد رستم ، الروم ، ج ٢ ، ص ١٥٣ .

(٤٣) عن دخول مانويل كومنين أنطاكية أنظر :

Cinnamus, Epitome Historiarum, C.S.H.P., Bonn 1836. P. 187.

Chalandon, Op. Cit., P. 451—452, Hussey, «The Later Macedonians, The Comneni and The Angeli», C.M.H., Vol. V, Cambridge 1979, P. 234, Baldwin, Op. Cit., P. 544. Ostrogorsky, Op. Cit., P. 343, Vasiliev, Op. Cit., P. 80, La Monte, «To what extent was The Byzantine Empire Suzerian of The Latin Crusading States», Byzantium, T. III, 1932, P. 260.

حسنين ربيع ، تاريخ الدولة البيزنطية ، ط ١٩٨٧ م ، ص ٢٢٦ ، عمر
كمال توفيق ، المرجع السابق ، ص ١٤٩ ، هسي ، العالم البيزنطي ، ص ١١٤ ، أسد
رستم ، المرجع السابق ، ج ١ ، ص ١٥٣ ، مؤنس أحمد عوض ، المرجع السابق ،
ص ٢٢٣ .

Vasiliev, Op. Cit., P. 80.

(٤٤)

المختارة

الخاتمة

تمخض البحث عن نتائج هامة فى دراسة اوضاع مملكة بيت المقدس الصليبية (١٠٩٩ - ١١٨٧ م) خلال تلك المرحلة المؤثرة الهامة من تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب فى العصور الوسطى بصفة عامة ومرحلة الصراع الاسلامى - الصليبي على نحو خاص .

ومن الممكن أن نرصد أهمية أولئك الرحالة الأوربيين وذلك على كافة الاصعدة والمستويات السياسية والحربية والاقتصادية والدينية والعقائدية وحتى الطبية العلاجية .

والواقع أن مؤلفات الرحالة الأوربيين أفادت بصورة هامة على الصعيدين السياسى والحربى ، فقد أعانت على القاء الضوء بشأن العلاقات بين أتابكية دمشق التى أسسها ظهير الدين طفتكين ومملكة بيت المقدس الصليبية ، وكذلك صورت جانبا من الجهود التى بذلها الفاطميون من أجل حماية ما بقى لهم من مراكز هامة على الساحل الشامى بعد مقدم الصليبيين الى المنطقة ونجاحهم فى تحقيق التفوق على الكيانات الاسلامية المتصارعة سياسيا وتدهبيا .

ومن جهة أخرى ، أوضحت تلك المؤلفات الهامة أن الصليبيين طمعوا فى مد سيطرتهم الى حدود أبعد من تلك التى تمكنوا من تحقيقها وذلك على حساب المسلمين فى المنطقة ، وقد وضع ذلك من خلال تحمس بعض الرحالة للمشروع الصليبي ورغبتهم المستعرة فى أن تتضخم المملكة الصليبية لتشمل مناطق هامة اقتصاديا واستراتيجية وتكون لها الغلبة السياسية فى المنطقة ، ولا ريب فى أن ذلك كشف النقاب فى جلاء وضاح عن الطبيعة الاستعمارية للحركة الصليبية التى اتشحت بوشاح الدين مخفية وراءها مطامعها الحقيقية فى استعمار المنطقة ومهاجمة العالم الاسلامى فى عقرداره من خلال مشروع حربى ضخم ، يستغل ظاهرة التشرذم السياسى التى عانت منها المنطقة عند مقدم الصليبيين اليها .

وبالنسبة للناحية الحربية ، نجد أن أولئك الرحالة مثلوا مكانة كبيرة فى القاء

المضوء على الطابع الحربى للكيان الصليبي ، ومثلوا شهود عيان لآلهة الحربية الصليبية وفرسانها الأشداء ممثلين فى عناصر الرهبان الفرسان مثل الاسبتارية Hospitallers والداويد Templars . وقد أشارت مؤلفاتهم الى قيامهم بالدفاع عن حدود المملكة الصليبية ضد اغارات وهجمات أعدائها من المسلمين ، وتناولت امتلاكهم للعديد من القلاع والحصون التى تناثرت بطول المملكة وعرضها ودل ذلك على تعاظم نفوذ تلك العناصر الحربية الصليبية وهو الأمر الذى سوف يؤدي فى النهاية الى أوخم العواقب على الصليبيين فى بلاد الشام وسيؤدي الى اخفاق المشروع الصليبي برمته وطردهم من المنطقة من خلال التنافس المستمر بين تلك العناصر ، فضلا عن تعاظم حركة الجهاد الاسلامي ضد الغزو الصليبي بطبيعة الحال ، كذلك تناولت تلك المؤلفات التى كتبها أولئك الرحالة أمر المعارك التى كانت تنشب بين حين وآخر بين اتابكية دمشق من ناحية والمملكة الصليبية من ناحية أخرى ووقوع بعض القيادات الصليبية أسيرة فى قبضة المسلمين .

ولعل من أهم الجوانب التى أبرزتها رحلات أولئك الرحالة الأوروبيين ، تصوير حركة المقاومة الاسلامية فى داخل فلسطين بعد خضوعها للسيادة الصليبية ، وتمثل ذلك بوضوح فى مقاومة الحجاج الأوروبيين القادمين الى المنطقة من خلال طرق الحج الرئيسية لا سيما طريق يافا - بيت المقدس ، ولا ريب فى أن المسلمين أدركوا أن أولئك الحجاج مثلوا دعما بشريا هاما ومؤثرا للكيان الصليبي ومن ثم من الضروري مقاومتهم على اعتبار أن من الحجاج من مكث فى المنطقة وانضم الى صفوف الصليبيين فى تشييد القلاع والحصون ، أو فى المشاركة الفعلية فى المعارك الحربية ضد المسلمين .

وقد اعترفت كتاباتهم بفعالية تلك المقاومة الاسلامية وإن بعض الطرق الرئيسية التى سلكها الحجاج الأوروبيون كانت خطرة وخشى القوم المرور فيها لكثرة من قتل فيها على أيدي المسلمين ، ودل ذلك على أن حركة الجهاد الاسلامي لم تكن تجد صدى لها فى مناطق التقاء الحدود الاسلامية - الصليبية فقط بل أيضا فى داخل فلسطين ذاتها حيث مثلت عناصر المقاومة الاسلامية دورا فعالا فى هذا الصدد .

وتأتى أهمية اشارات الرحالة الأوروبيين الى حجم تلك المقاومة من خلال أن المصادر التاريخية العربية اغفلت الإشارة اليها نظرا لانشغال المؤرخين الرسميين بالتأليف لكبار الأمراء والخلفاء والسلاطين ، وبسبب انعزال تلك الحركة المقاومة

للفصليين فى داخل فلسطين بينما تركزت مراكز حركة القائلين التاريخى للصراع الاسلامى - الصليبي قبل تحرير بيت المقدس عام ١١٨٧ م ، خارج تلك المناطق التى شهدت عنف تلك المقاومة ، ويصدق ذلك الموقف بوضوح على ابن القلانسي الذى جعل جل اهتمامه منصبا على دمشق وركز تناوله لحركة الجهاد الاسلامى من خلال الصدامات الحربية بين المسلمين والصليبيين ، ويبدو أنه لم تصل اليه روايات كافية عن حجم المقاومة - من الداخل - ضد الصليبيين ومن ثم فقد أغفل الإشارة إليها فى تاريخه الهام .

وفىما يتصل بالناحية الاقتصادية ، تحتل كتابات الرحالة الأوربيين مكانة هامة ، فقد قدمت اشارات لها شأنها عن حجم الدور الذى لعبته مدن الساحل الشامى - الشريان الحيوى للكيان الصليبي - اذ تمتعت تلك المدن بازدهار تجارى واسع النطاق ، حقيقة أن حجم ذلك الازدهار اختلف من مدينة الى أخرى ، الا أن الصفة العامة كانت متمثلة فى انتعاشها اقتصاديا وقيامها بدور هام فى حركة الصادرات والواردات لا سيما فى مدن عكا وعسقلان وصور وبيافا والسويدية واللاذقية وغيرها كثير .

ولا نغفل أن أولئك الرحالة اشاروا الى عدد من الأسواق الموسمية الهامة التى عقدت فيها الصفقات التجارية وازدهمت بالبائعين والمشتريين والوسطاء التجاريين والتقى فيها المسلمون والمسيحيون من خلال المصلحة المشتركة على الرغم من استتار العداء بينهما على المستويين الحربى والسياسى ، ولا شك أن تناول أولئك الرحالة لمثل تلك الأسواق - ومن أمثلتها سوق موزرب عند حوران - أفاد فى توضيح الأهمية الاقتصادية والاستراتيجية لمثل تلك المنطقة ويعمل لماذا حرص الصليبيون على أن تظل خاضعة لسيطرتهم نظرا لما در عليهم وضعها التجارى من أموال طائلة دعمت ميزانيتهم .

أما فيما اتصل بمصادر المياه - وهى عصب النشاط الاقتصادى - فقد اهتمت بها مؤلفات الرحالة الأوربيين وذلك يتضح من خلال تتبعهم الدقيق لاعداد الأنهار فى كافة أنحاء بلاد الشام حيث أن فلسطين - على نحو خاص - قلت فيها مصادر المياه ، فقد فطن الصليبيون الى أن الصراع بينهم وبين المسلمين - فى أحد جوانبه الاقتصادية - صراع على مصادر الثروة لا سيما المائية منها ، ومن ثم حرصوا على أن تمتد مطامعهم الى انهار المنطقة ، فضلا عن اهتمامهم بتخزين المياه

لاستغلالها الأمثل دون فقدانها ، ولا ريب فى أن اشارة أحد الرحالة الأوربيين الى ذلك دل على أن الصليبيين أدركوا طبيعة المنطقة وحرصوا على استغلال مواردها بصورة مثلى من أجل تحقيق أهدافهم فى النهب الاستعماري المنظم لثروات المنطقة .

زد على ذلك ، توافر اشارة هامة تفيد باستعانة الصليبيين بالسكان المحليين فى أعمال الزراعة التى احترفوها عن أجدادهم وأن تردد الزعم بأن ذلك تم فى سلام تام ، غير اننى أؤكد على حقيقة ألا تأخذ مثل تلك الاشارات بماخذ الحقيقة التاريخية الكاملة ، فالحركة الصليبية حركة استعمارية استيطانية هدفت - فيما هدفت - الى احلال المستوطنين الأوربيين محل أبناء البلاد من السكان المحليين .

واذا انتقلنا الى الناحية السكانية وجدنا أن تلك المؤلفات التى تركها الرحالة الأوربيون ألقت أضواء ساطعة على أن هناك مناطق معينة شهدت تزايد الكثافة السكانية بها ونجد ذلك واضحا فى المدن الساحلية الشامية الكبرى مثل عكا - على سبيل المثال - وقد تأتى ذلك من خلال أهميتها التجارية وتدفق التجار عليها وكذلك تدفق الحجاج للقيام برحلتهم الى البقاع المقدسة فى أنحاء المملكة لا سيما فى مدينة بيت المقدس .

وكامتداد للجانب السكاني، اعانت رحلات أولئك الرحالة على ادراك معدل الوفيات فى الكيان الصليبي والاقتراب منه قدر الاستطاعة والواقع أن تزايد معدل الوفيات تأتى من خلال عدة عوامل مجتمعة ، منها انخفاض الرعى الصحى لدى عامة الأهلىن ، ثم أن النشاط الحربى والتصارع مع المسلمين أدى - بلا ريب - الى سقوط الكثيرين صرعى وجرجى فى ميادين القتال ، فضلا عن أن بعض الحوادث الطارئة - والتى لم تكن لها البصفة الاستمرارية بالطبع - أثرت بدورها على البنية السكانية ونعنى بها الهزات الزلزالية التى منيت بها بلاد الشام لا سيما خلال النصف الثانى من القرن الثانى عشر م والتى أدت الى هلاك الآلاف بصورة أوضحتها تلك الرحلات مع ملاحظة أن نائيراتها المدمرة لم تقتصر على المناطق الصليبية فحسب بل تعدتها لتشمل أملاك المسلمين .

ومن الزاوية الأثنية افادت تلك الرحلات فى ادراك صورة تعدد العناصر المكونة للوجود الصليبي بحيث شملت كافة الأمم الأوربية ومثلت خليطا عنصريا مختلفا وغبر

متجانس جماعته الرغبة في الثروة والحصول على المغنم المتعددة ، وقد انقسمت عناصره الى البرجنديين والبروفنسالدن والالسان والايطالدين والفرنجة وغيرهم ، فاذا ما لاحظنا توافر عداءات متوارثة بين مثل تلك العناصر من قبل مقدمهم الى الأرض المقدسة في فلسطين ، أدركنا أن ذلك الكبر الدخيل فقد تماسكه البدوى الاجتماعى ، وظل يعانى - حتى النهاية - من عدم التجانس والتصارع الداخلى على نحو عجلى بانتهياره في آخر المطاف .

وفي المجال الدينى ، قدمت مؤلفاتهم تناولا هاما لتطور حركة الحبح الى المواقع المقدسة لدى كل من اليهود والمسيحيين على حد سواء في فلسطين ، على نحو افاد في دراسة التطور التاريخى لتلك الحركة في المرحلة السابقة على المرحلة الممتدة من ١٠٩٩ الى ١١٨٧م وما تلاها .

والجدير بالاشارة هنا أن رحلات أولئك الرحالة اوضحت بجلاء غلبة الطابع الدنى على عقول المعاصرين ومن ثم جاء الحجم المتزايد للاخراقات والاعتقاد في الرؤى والمعجزات وكرامات القديسين الذين صار الاعتقاد فيهم بمثابة جزء لا يتجزأ من الايمان والاعتقاد الدينى لكل رحالة من أولئك الذين قدموا الى المنطقة خلال المرحلة موضوع الدراسة .

أما ما اتصل بالجانب الطبى فنجد أن تلك الرحلات خاصة رحلات الرحالة يرحنا الورزبرجى وثيودربش وكذلك بنسامين التلداي قدمت اذا اشارات هامة عن الدور العلاجى لهيئة الاسبتارية وقدراتهم علمى استيعاب اعداد كبيرة من المرضى ومع ذلك ينبغى الا نبالغ في حجم ذلك الدور العلاجى ، وتصوره أنه قد مثل فاتحة مرحلة مزدهرة من التفوق الطبى لدى الصليبيين إذ أن الاشادات التي وردت لدى من تداخل معهم وسرد أغوارهم اوضحت بحلام أن المعارف الطبية لديهم كانت متخلفة وهذا هو التوليل الحقيقى في ارتفاع معدل الهفيات في صفوفهم وهه ما اقوت به بعض نصوص أولئك الرحالة أنفسهم .

مجل القول ، أن الرحالة الأوربيين في مهلكة بيت المقدس الصليبية قدموا اشارات هامة افادت في دراسة اوضاع تلك المملكة علمى كافة الأصعدة والمستويات ولذا تعد مصدرا هاما يضاف الى باقى المصادر التاريخية الأخرى التي يعتمد بها في دراسة تلك المملكة حينذاك .

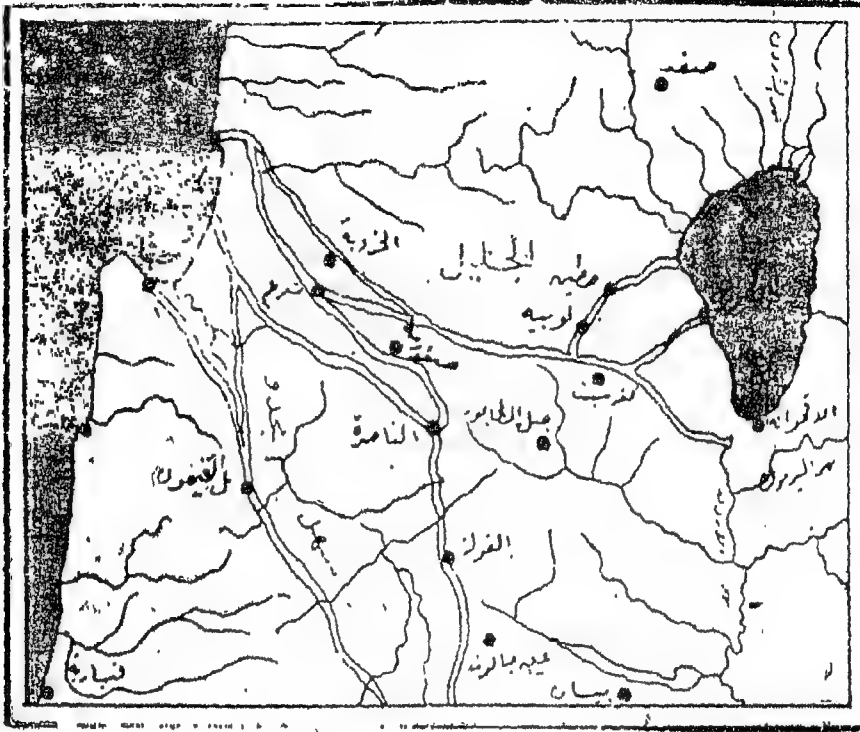
الخرائط

١
٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠

٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠

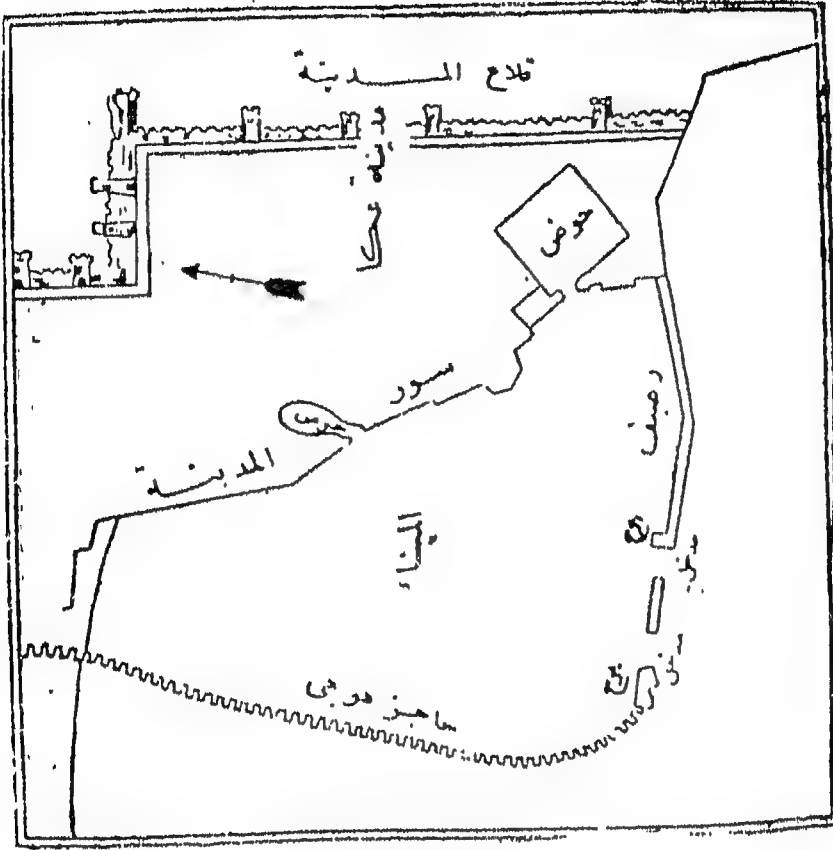


شكل رقم (٢)

من طبرية الى عكا (وقعة حطين ١١٨٧م)

نقلا عن : عيد العظيم رمضان - الصراع بين العرب
وأوروبا - من ظهور الاسلام الى انتهاء الحروب الصليبية
د. طه القاسم ١٩٨٣م ص ٤٩٣

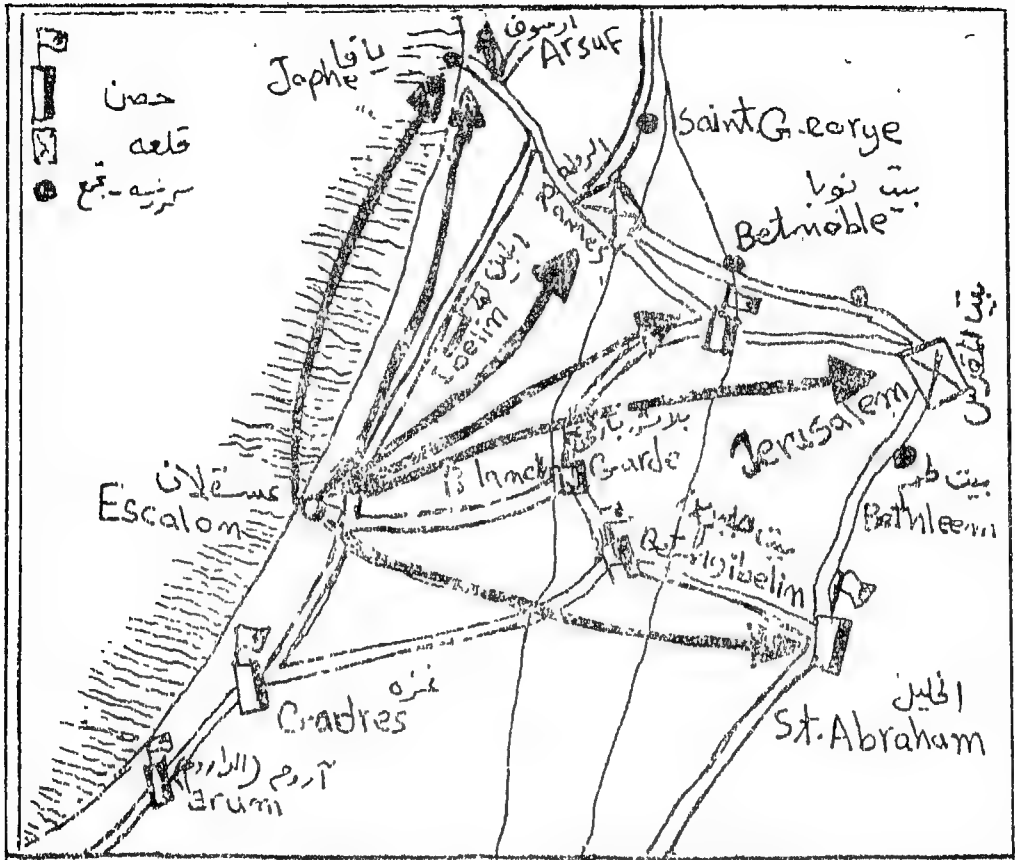
- ٢٤١ -



شكل رقم (٣)

مدينة عكا ومينائها في عصر الحروب الصليبية
« رسم توضيحي »

نقلا عن : جوزيف يوسف ، العدوان الصليبي على بلاد
الشام ، ط٠ بيروت ، ١٩٨١م ، ص ٩٨



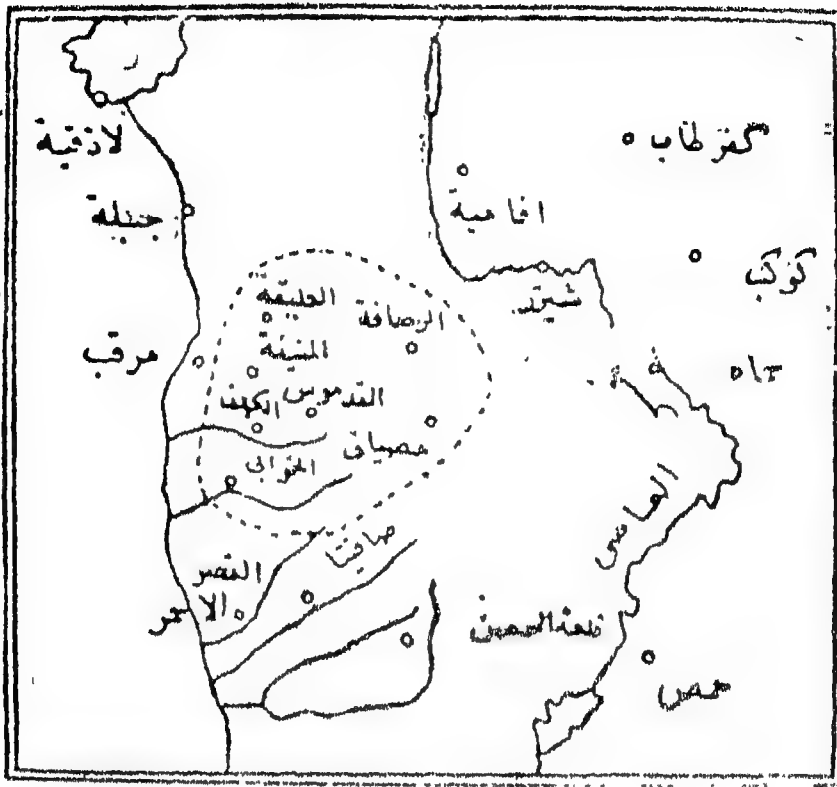
شكل رقم (٤)

طرق الغارات التي شنتها حامية عسقلان الفاطمية

ضد أملاك مملكة بيت المقدس الصليبية

نقلا عن : عبد اللطيف، السيد، السياسة الخارجية

لمملكة بيت المقدس في عهد بلدوين الثالث



شكل رقم (٥٠)

قلاع الاسماعيلية النزارية في بلاد الشام

نقلا عن : جوزيف نسيم ، العدوان الصليبي على بلاد
الشام ، ط٠ بيروت ١٩٨١م ، ص ٢٣٤

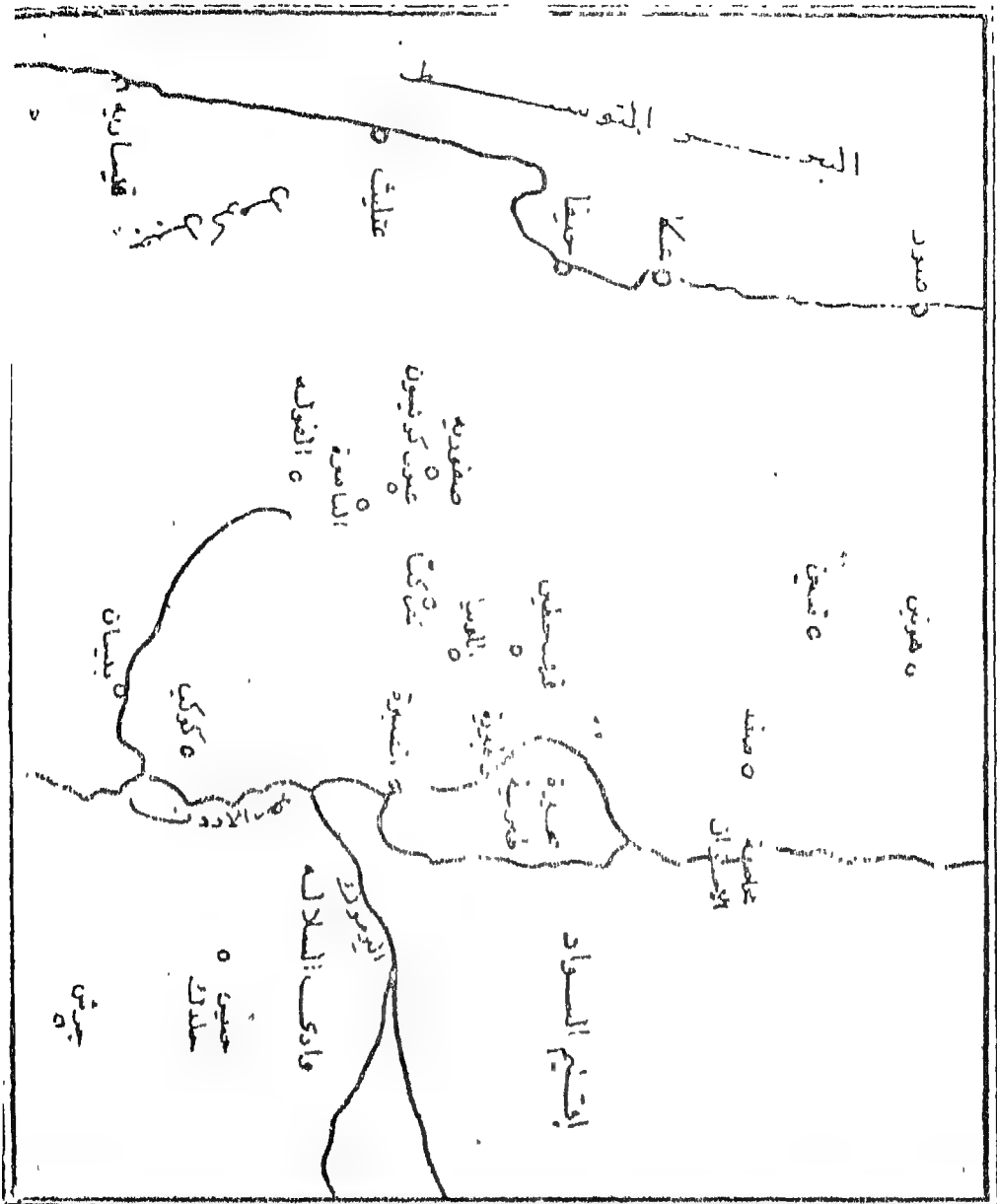
ايضا : اسامة زكي زيد ، الصليبيون واسماعيلية الشام
في عصر الحروب الصليبية (القرن الثاني عشر م /
السادس هـ) ، ط٠ الاسكندرية ١٩٨٠م ، ص ٩٤



شكل رقم (٦)

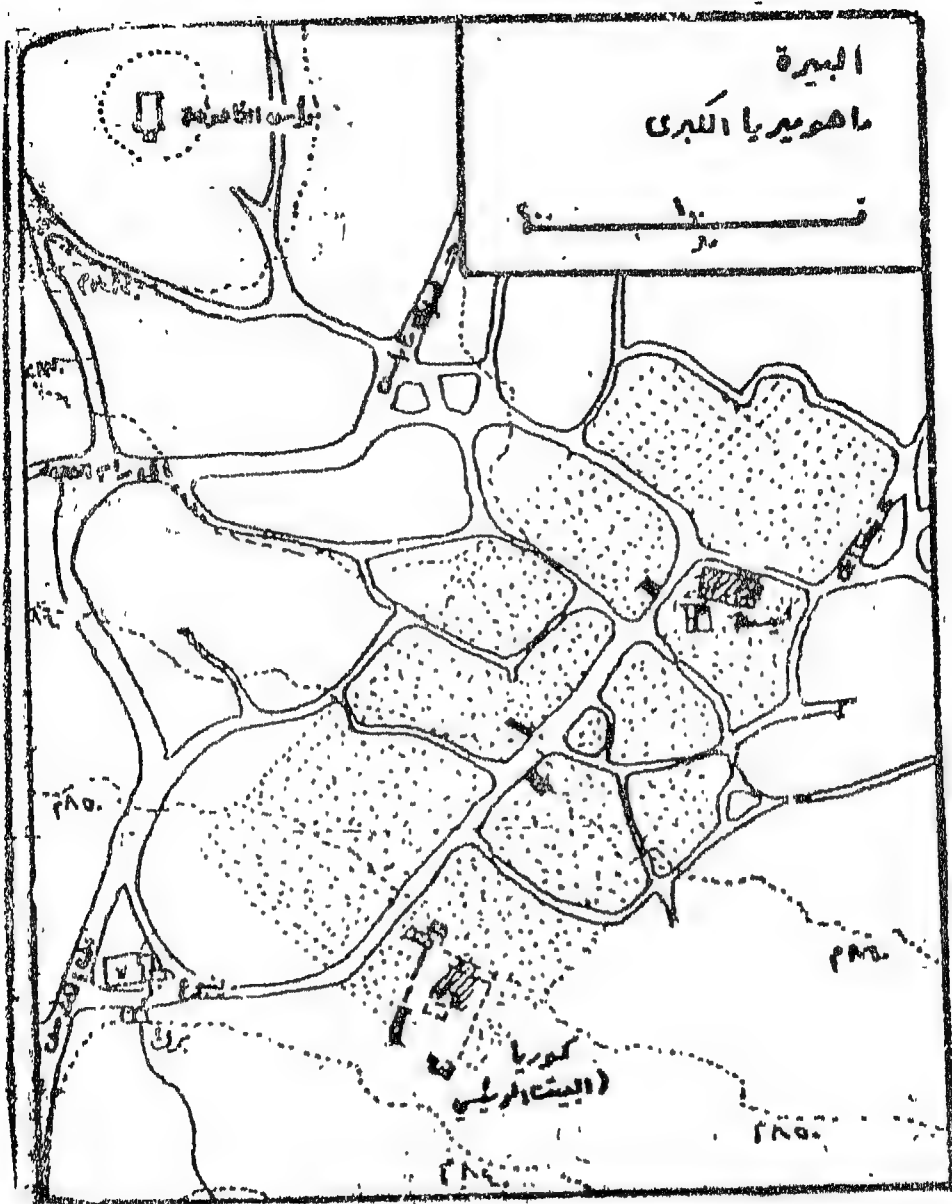
قلعة شقيف ارنون في جنوب لبنان

نقلا عن : احمد الحفناوى ، « الصراع من أجل صيدا
في العصر الوسيط » ، المنهل ، م (٤٦) ، لعام ١٩٨٣م ،
ص ٦٧.



شكل رقم (٧)

اقليم الجليل في القرن الثاني عشر الميلادي
 نقلا عن : ليلي طرشوبى ، اقليم الجليل فترة الحروب
 الصليبية في القرن الثاني عشر الميلادي ، ص ٢٢٣



شكل رقم (٩)

رسم تخطيطي للبيرة Magna Mahumeria

نقلا عن : سعيد البيشاوي ، الممتلكات الكنسية في

مملكة بيت المقدس الصليبية ، ص ٢٨٤

فهرس الملاحق

ملحق رقم (١) :

اسماء المواقع التى وردت فى مؤلفات الرحالة الأوربيين
فى مملكة بيت المقدس الصليبية (١٠٩٩ - ١١٨٧ م)
وما يقابلها فى العربية •

ملحق رقم (٢) :

سايرولف يصف الطريق الممتد من يافا الى بيت المقدس •

ملحق رقم (٣) :

وصف دانيال لجبل لبنان •

ملحق رقم (٤) :

دانيال يصف كنا الجليلية وعكا •

ملحق رقم (٥) :

تناول يوحنا الوردزبرجى لفرسان الداوية •

ملحق رقم (٦) :

رحلة القديسة ايو فروزين الى بيت المقدس •

ملحق رقم (٧) :

وصف ثيودريش لعكا •

ملحق رقم (٨) :

بنيامين التطيلي يصف الاسماعيلية الغزارية فى بلاد الشام •

ملحق رقم (٩) :

بنيامين التطيلي يصف صور •

ملحق رقم (١٠) :

بنيامين التطيلي يتناول عناصر الاسبتارية والداوية •

ملحق رقم (١١) :

عسقلان من خلال رحلة بنيامين التطيلي •

ملحق رقم (١٢) :

اليهود فى بيت المقدس وفقا لرحلة بنيامين التطيلي •

ملحق رقم (١٣) :

بتاحيا الراتسبونى فى طبرية وصفورية :

ملحق رقم (١٤) :

بتاحيا الراتسبونى فى الجليل الأعلى وأهم المزارات اليهودية

• هناك

ملحق رقم (١٥) :

أعداد اليهود فى كل من بيت المقدس وطبرية ودمشق وفق رحلة

بتاحيا الراتسبونى

ملحق رقم (١٦) :

ابن جبير يصف عكا •

ملحق رقم (١٧) :

وصف ابن جبير لصور •

ملحق رقم (١٨) :

وصف ابن جبير لطبرية •

ملحق رقم (١٩) :

العلاقات التجارية بين المسلمين والصليبيين من خلال

ابن جبير •

ملحق رقم (٢٠) :

وصف الادريسي لعكا وعسقلان •

ملحق رقم (٢١) :

تناول الادريسي لوادى جهنم وما به من كنائس وأديرة •

ملحق رقم (٢٢) :

كنيسة القيامة عند الادريسي •

ملحق رقم (٢٣) :

وصف الادريسي العدد من الكنائس في بيت المقدس وودلى

• **الابن**

ملحق رقم (٢٤) :

اسامة بن منقذ يصف معرفة الصليبيين الطبية •

ملحق رقم (٢٥) :

من امثلة الزلازل التي اجتاحت بلاد الشام في القرن السادس

هـ / الثاني عشر م من خلال ابن القلانسي •

ملصق رقم (١)
 أسماء المواقع التي وردت في
 مؤلفات الرحالة الأوربيين في
 مملكة بيت المقدس في القرن
 الثاني عشر م وما يقابلها في العربية

Atsuph (١)	أرسوف
Azotus. (٢)	
Arsur. (٣)	
Scandalium. (٤)	أسكندرونة
Antioch. (٥)	
Antiochia. (٦)	أنطاكية
Reblata (٧)	
Beersheba. (٨)	بئر سبع
Betany. (٩)	
Bethany. (١٠)	بيتاني
Eleutheropolis. (١١)	بيت جبرين
Bethlehem. (١٢)	
Berytus. (١٣)	بيت لحم
Baruth. (١٤)	بيروت
Beritus. (١٥)	
Mahumeria. (١٦)	البيرة

Scythopolis (١٧)

بيسان

Hermon. (١٨)

جبل الشيخ

Jubelet. (١٩)

جيلة

Gibelet. (٢٠)

Gibel. (٢١)

جبيل

Byblus. (٢٢)

Genin. (٢٣)

جنين

Cayphas. (٢٤)

حيفا

Caipha. (٢٥)

Hebron. (٢٦)

الخليل

Suetha. (٢٧)

السويدة

Sueta. (٢٨)

Solim. (٢٩)

السويدية

St. Simeon. (٣٠)

Sarepta. (٣١)

سرفند

Surephtha. (٣٢)

Surafend. (٣٣)

Semphori. (٣٤)

صفورية

Sepphor. (٣٥)

Tyre. (٣٦)

صيدون

Sors. (٣٧)

Sur. (٣٨)

Sidon (٣٩)

صيدا

Cynereth. (١٠)

طبرية

Tiberias (١١)

Tripolis. (١٢)

طرابلس

Tartusa. (١٣)

طرطوس

Tortosa. (١٤)

Thabor. (١٥)

الطور (جبل)

Tabor (١٦)

Orontes. (١٧)

العاصي (نهر)

Pharphar. (١٨)

Farfar. (١٩)

Ascalon. (٢٠)

عسقلان

Acre. (٢١)

عكا

Accoron. (٢٢)

Acron. (٢٣)

Acras. (٢٤)

Ptolemais. (٢٥)

Siloe. (٢٦)

سلوان (عين)

Caesarea. (٢٧)

قيسارية

Caesaria Philippi. (٢٨)

Capharnaum. (٢٩)

كفر ناحوم

Cana. (٣٠)

كنا

Chana. (٣١)

Lydda. (٦٣)

Medan. (٦٤)

Meddan. (٦٤)

Nazareth. (٦٥)

Joppa (٦٦)

Jafis (٦٧)

Dan (٦٨)

Johosaphat (٦٩)

Josaphat (٧٠)

اللد

المدان (وادي)

المدان

الناصرة

بافسا

اليرموك (نهر)

يوشفات (وادي)

يوشفات

الهوامش :

- (١) Saewulf, P. 27.
- (٢) Ibid, P. 27.
- (٣) Theoderich, P. 46.
- (٤) Ibid, P. 59.
- (٥) Ibid, P. 71.
- (٦) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٨٦ .
- (٧) Fétellus, P. 25, P. 37.
- (٨) Ibid, P. 10.
- (٩) Theoderich, P. 45.
- (١٠) John of Wurzburg, P. 33.
- (١١) Fétellus, P. 41.
- (١٢) Daniel, P. 38.
- Theoderich, P. 51.
- John of Wurzburg, P. 54.
- Joannes Phocas, P. 30.
- بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٠٤ .
- (١٣) Theoderich, P. 71.
- John of Wurzburg, P. 63.
- (١٤) Saewulf, P. 27.
- (١٥) Theoderich, P. 51.
- بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٩٠ .

Theoderich, P. 60. (١٦)

John of Wurzburg, P. 14.

Fetellus, P. 32. (١٧)

Theoderich, P. 63.

John of Wurzburg, P. 7.

Daniel, P. 27. (١٨)

Fetellus, P. 31

Theoderich, P. 63.

Saewulf, P. 27. (١٩)

Theoderich, P. 27. (٢٠)

Saewulf, P. 27. (٢١)

(٢٢) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٨٩ .

Fetellus, P. 32. (٢٣)

Theoderich, P. 56.

Saewulf, P. 27. (٢٤)

Theoderich, P. 58 (٢٥)

Daniel, P. 44. (٢٦)

Fetellus, P. 8.

Theoderich, P. 53.

John of Wurzburg, P. 58.

بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٠٥

Fetellus, P. 26, P. 27. (٢٧)

Theoderich, P. 70. (٢٨)

Fetellus, P. 25. (٢٩)

Theoderich, P. 71. (٣٠)

John of Wurzburg, P. 65.

Fetellus, P. 71. (٣١)

Theoderich, P. 72.

John of Wurzburg, P. 63.

بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٩١ .

Joannes Phocas, P. 10. (٣٢)

Ibid, P. 10. (٣٣)

Ibid, P. 12. (٣٤)

Fetellus, P. 30 (٣٥)

Theoderich, P. 79.

بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١١٠ .

Saewulf, P. 27. (٣٦)

Fetellus, P. 49, P. 50.

Theoderich, P. 72.

John of Wurzburg, P. 63.

Ibid, P. 63. (٣٧)

Saewulf, P. 27. (٣٨)

Ibid, P. 27. (٣٩)

Fetellus, P. 50.

John of Wurzburg, P. 63.

Theoderich, P. 66. (٤٠)

بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١١١ .

Daniel, P. 56.	(٤١)
Theoderich, P. 66.	
Ibid, P. 71.	(٤٢)
Saewulf, P. 27.	(٤٣)
Joannes Phocas, P. 8.	(٤٤)
Saewulf, P. 30.	(٤٥)
Theodrich, P. 67.	(٤٦)
Joannes Phocas, P. 13.	
Daniel, P. 6.	(٤٧)
Fetellus, P. 24, P. 25.	(٤٨)
Fetellus, P. 24, P. 25.	(٤٩)
Theoderich, P. 55.	(٥٠)

بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٠٩ .

Daniel, P. 11.	(٥١)
Theoderich, P. 59.	(٥٢)
Ibid, P. 69.	(٥٣)
Saewulf, P. 27.	(٥٤)
Daniel, P. 11.	(٥٥)
Joannes Phocas, P. 11.	
Daniel, P. 38.	(٥٦)

John of Wurzburg, P. 50.

(٥٧) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٩٤ .

Daniel, P. 54. (٥٨)

Theoderich, P. 66. (٥٩)

Daniel, P. 72. (٦٠)

Theoderich, P. 69. (٦١)

Ibid, P. 38. (٦٢)

Daniel, P. 53.

Theoderich, P. 65. (٦٣)

Fetellus, P. 26. (٦٤)

Daniel, P. 69. (٦٥)

Fetellus, P. 29.

Theoderich, P. 68.

Daniel, P. 8. (٦٦)

Theoderich, P. 55.

Ibid, P. 55. (٦٧)

Ibid, P. 64. (٦٨)

John of Wurzburg, P. 50. (٦٩)

Joannes Phocas, P. 21.

Fetellus, P. 6, P. 40. (٧٠)

Theoderich, P. 4.

ملحق رقم (٢)

سأىولف يصف

الطريق الممتد من يافا الى بيت المقدس

« وعرجنا من يافا Joppa الى بيت المقدس Jerusalem فى رحلة استغر يومين على طول طريق جبلى ، وصخرى وعلى جانب كبير من الخطورة ، اذ ان العر يكمنون دائما ويختبئون فى الأماكن المجوفة من الجبال ، والكهوف الصخرية ، و يقومون بمراقبة الطريق نهارا وليلا ، ودائما عند رؤية من بإمكانهم مهاجمة واضعين فى الاعتبار قلة الجماعة أو أولئك الذين تخلفوا عن جماعتهم ، بـ الارهاق والإجهاد ، وفى خلال لحظة تراهم يقدمون من كل حدب وصوب ، ويختف من فورهم بصورة كاملة ، وفى امكان أى شخص يقوم بهذه الرحلة أن يرى بنفسه ذلك ٠٠٠ وبالعديد الجثث البشرية الخامدة سواء فى الطريق أو على جانبيه اذ تلت الوجوش الضاربة ، والبعض يمتلكه العجب ، اذ كيف ترقد جثث المسيحيين هـ دون أن تقبر ، غير أن ذلك ليس مثار تعجب البتة ، ذلك أنه لا توجد الا ارض محدود وليس فى الأماكن الحفر فى الصخور فى سهولة ، أضف الى ذلك أنه فى حالة وج الأرض الصالحة ، فإن ذلك الأحق الذى سيكون وحيدا ويترك جماعته ليحفر قـ لرفقائه ، اذ أنه لو فعل ذلك فعندئذ سيحفر قبرا لنفسه لا لرفقائه ، وفى هذا الطر يتعرض للخطر ليس فقط الفقير والضعيف بل وحتى الثرى والقوى » (١) .

ملحق رقم (٣) وصف دانيال لجبل لبنان

« وهناك جبل ضخم بانح الارتفاع يقع على الجانب الآخر من بحيرة ديكابوليس Dicapolis وباتجاه الشمال الشرقى ويكسو الثلج قمته حتى خلال فصل الصيف ، ويسمى جبل لبنان Lebanon ، وينتج عنه عبق لبنان والمادة الصمغية البيضاء فى أشجاره ، وينبع اثنتى عشر نهرا كبيرا فيه ، ستة منها تتدفق فى الاتجاه الشرقى ، والستة الآخرين فى الاتجاه الجنوبى ، ويصب الستة الأخيرون فى بحيرة جنيسارت Genesaret ، والستة الآخرون يتجهون صوب أنطاكية Antioch العظمى ، وتسمى هذه البلاد ميسوبوتاميا Mesopotamia ، أو بلاد ما بين النهرين نظرا لوقوعها بين الأنهار .

ولم يكن فى وسعى الوصول الى جبل لبنان خشية الكفار ، بيد اننى تمكنت من الامام بفكرة طيبة عنه عن طريق مرشدى المسيحيين الذين عاشوا هناك ، نظرا لسكن العديد من الكفار ذلك الجبل ، وقد اكتفيت برؤيته فحسب وأجزاء من بحيرة جنيسارت Genesaret من بعد ، وتبلغ المسافة الواقعة بين بحيرة طبرية Tiberia وبحيرة جنيسارت فرسين ، وتقع الأخيرة شمال شرق مدينة طبرية (١) .

ملحق رقم (٤)

دانيال يصف كنا الجليلية وعكا

« تبلغ المسافة فرس ونصف بين قرية ايساو Isau وكنّا Cana فى الجليل Galilee وتقع كنا الجليلية على الطريق الرئيسى ، وهنا حول السيد المسيح الماء الى خمر ، وقابلنا هناك قافلة كبيرة متجهة صوب عكا Acre والتحقنا بها فى حبور ، وواصلنا الطريق صوب عكا ، وهى التى كانت عادة فى أيدي العرب ، بيد أنها الآن صارت خاضعة للفرنچ ، وهى ذات مرسى جيد ، والمدينة مزودة بصورة طبية بكافة الاحتياجات ، وتقع عكا الى الجنوب من الناصرة Nazareth وتبعد عنها بمسافة ثمانية وعشرين فرس » (١) .

ملحق رقم (٥)

تناول يوحنا الوردبرجى لفرسان الداوية

« يوجد القصر الذى يقال ان سليمان Solomon بناه ، ويدخله اسطبل عجيب يتسع حجمه لأكثر من ألفين من الخيول أو ألف وخمسمائة من الجمال ، وبجوار هذا القصر امتلك فرسان الداوية Templars مبان متصلة ومتسعة ، وأيضا منشآت كنيسة كبيرة وجديدة ، وهى التى لم يكتمل بناؤها بعد ، ويمتلك ذلك البيت أملاكاً عديدة ، ودخولا طائلة لا تحصى سواء فى تلك البلاد أو فى كافة الأنحاء الأخرى ، ويقدم مبلغا كبيرا من الصدقات الى فقراء المسيح ، لكن لا يصل ذلك الى عشر ما يتم تقديمه من جانب الاسبتارية Hospitallers ، وليبيت الداوية عدد كبير من الفرسان للدفاع عن أرض المسيحيين ، غير أن سوء الطالع لحق بهم ، والواقع اننى لا أعلم عما اذا كان ذلك حقيقى أم باطل ، ذلك أن صيت الداوية الطيب لحق به الطعن من جراء اللوم على خيانتهم والتى ظهرت بجلاء فى واقع الأمر فيما يتصل بأحداث دمشق تحت قيادة الملك كونراد Conrad (١) »

ملحق رقم (٦)

رحلة القديسة ايوغروزين الى بيت المقدس

« ... عند وفاة والديها أرادت القديسة أيوفروزين التي كان قد مر على دخولها سبيلك الرهينة مرحلة زمنية طويلة أن تزور الأماكن المقدسة في بيت المقدس وخاصة قبر السيد المسيح ، وكانت تدعو الله أن يحقق لها رغبة دفينة وهي المسوت بجوار هذه الأماكن المقدسة . »

وعندما علم بذلك رجال الدين والكنيسة المسئولون اجتمعوا عندها محاولين إثنائها عن الرحيل ولكنها هدأت من روعهم بكلماتها التي تفيض بالتمقل والحنان ، فودعها أخوها الأمير فاتشسلاف وزوجته الأميرة وأطفالهم باكيا وهو يقول : « أختي العزيزة ، أرى لماذا تريدین فراقنا ؟ فأنت خيلاء عيى ومهجة روحى ، فأجابته القديسة « ليس فراقكم ما أريده ولكنى أريد أن أدعو الله لى ولكم فى الأراضى المقدسة » . »

وبعد فترة وجيزة عهدت بالدير الى أختها أودوكسى ثم ودعت الجميع بعد أن دعت الله طويلا وتوكلت عليه ليوفقها فى رحلتها الشاقة الى بيت المقدس ، وودعها الجميع بالعبرات ورافقوها حتى بداية الطريق ، وقد رافق القديسة فى رحلتها أخوها الآخر دافيد وقريبة لها تدعى أوفرازى .

وعند وصولها الى مدينة القسطنطينية استقبلت بحفاوة من قبل الامبراطور والبطريرك ، وبعد أن زارت الكنائس المقدسة والعديد من مقابر القديسين أتجهت الى بيت المقدس ، وهناك ذهبت الى قبر السيد المسيح حيث وضعت مصباحا من الذهب الخالص ومنحت الكثير من الهبات الى كنيسة بيت المقدس والبطريرك ، وأخذت تدعو بدموع مخلصة صادقة فى جميع الأماكن المقدسة فى بيت المقدس ، ثم أقامت فى دير يسمى روس بجوار كنيسة القديسة العذراء .

وبعد أن فرغت من دعائها خرجت من كنيسة القديسة العذراء واتجهت صوب محل إقامتها حيث أصابها المرض ، وعندئذ رددت وهى على فراشها تتوجع : « شكرا لك ياسيدى المسيح لإستجابتك لدعوة خادمك المتواضعة فلقد منجتنى ما كنت أتمنى » . »

ولقد أرادت القديسة أن تذهب أيضا الى نهر الأردن ولكن مرضها حال دون ذلك ، فبعثت أخاها ديفيد وأفرأزي للحصول على ماء من هناك ، وشربت القديسة وهي تشعر بسعادة غامرة ، ووضعت من الماء على جسدها ، ثم رقدت مرة أخرى قائلة : بارك الله في المسيح الذي ينير كل كائن مولود يرى نور الحياة وخلال مرضها رأت رؤيا ملائكية من عند الرب تبتريما بما سوف تنعم به بعد موتها من سعادة وسلام . فسنجدت القديسة لهذه الرؤيا وشكرت الرب على ما أنعم به عليها .^{٥٠}

ثم أرسلت الى دير القديس ساباس الشرفى لترجو الارشيمندريت والأخوية أن يمنجوها مكانا تدفن فيه في ديرهم ، فأجابوها بالرفض : « ان الأب القديس ساباس أمرنا ألا تدفن امرأة في دير » ، وهناك دير القديسة العذراء في ثيودوس حيث دفنت عدة قديسات ، مثل أم القديس ساباس وأم القديس ثيودوس وأم القديسين : إنارجير ونيودوس وكثيرات ، ولذلك يجب أن تدفن القديسة أيوفروزين معهن » .

وعندما علمت القديسة أيوفروزين بذلك شكرت الرب على أنها سوف تدفن مع رفات القديسات ، فبعثت برسالة لدير القديس ثيودوس ، فأعد الرهبان مكانا لقبرها .^{٥١}

وشعرت القديسة أيوفروزين بعد أربع وعشرين يوما من مرضها - شعرت بإقتراب الردى ، فأرسلت في استدعاء القس ، وتلقت سر القريان المقدس ثم فاضت روحها الى بارئها في ٢٣ مايو ، ودفنت في دير القديس ثيودوس .

وعاد أخوها ديفيد وقريبته أفرأزي الى بلادهما ، وداعا نبأ وفاة القديسة أيوفروزين ، فبكاهما الجميع ، وقرروا أن يحتفلوا بذكراها كل عام شاكرين ومسبحين لله وللابن والروح القدس في كل وقت وحتى نهاية العالم ، آمين(١) .

ملحق رقم (٧) وصف تيودريش لعكا

« وبعيدا عن ساحل البحر قبالة اكارون Accaron ، هناك قلعة كبيرة لها نفس الاسم تقع فى بلد ثرى ، وتسمى القلعة الجديدة ، وبالقرب منها هناك غيضة كبيرة من أشجار النخيل ، وتقع بتوليمائس Ptolemais نفسها على بعد ثلاثة أميال ، وهى مدينة عامرة بالسكان ، وذات ثراء كبير ، وأيا كان الأمر ، فإن الشاطئ أو الطريق المؤدى الى بتوليمايا شاق ومحفوف بالمخاطر ، وعندما تهب الرياح من جهة الجنوب ترتجف الشواطئ على اثر الصدمات والضربات المتلاحقة التى تتلقاها من الأمواج » (١) .

ملحق رقم (٨)

بنيامين التطيلي يصف الاسماعيلية الزاوية في بسلاد الشام

« جيلة ، هي بلعجاء الواردة في التوراة في سفوح جبل لبنان ، وبظاهرها تقيم الطائفة المعروفة بالحشيشيين ، وهم زنادقة لا يؤمنون بدين محمد ، ويتبعون تعاليم شيخهم « قرمط » ، يطيعونه طاعة مطلقة للموت أو الحياة ، يأتهم بأمره سكان الجبل ويسمونه « شيخ الحشيشيين » ، أما مقامه فتصن يدعى القدموس أى قدموث الواردة في التوراة من أملاك سيحون ، وهؤلاء الحشيشيون متضامنون مع بعضهم اذعاناً لتعاليم شيخهم ، حتى أنهم ليضحون بالنفس طوعاً ، ويفتكون بالملوك والأمراء اذا اقتضى ، ومسيرة اراضيهم ثمانية أيام ، وهم في نزاع مستمر مع النصارى من الافرنج وأمير طرابلس الشام » (١) .

(١) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٨٨ .

ملحق رقم (٩)

بنيامين التطيلي يصف

صور

« صور الجديدة ، وهى مدينة جميلة ، لها خليج يتوسطها ، بين برجين عظيمين ، تدخله السفن للرسو عند الميناء ، وبين البرجين سلسلة حديد معترضة ، عليها الجراس الأمناء ، يربطونها فى أول الليل فيتعذر على سفن الفرسبان سبيل الدخول للمسلب والذهب من البر أو البحر ، وليس فى بلاد الدنيا ما يقابل هذا الميناء شأنا ، » .

ويقيم فى هذه المدينة نحو ٤٠٠ يهودى ، بينهم جماعة من العلماء العارفين بالتلمود ، منهم الربيون افرام المصرى القاضى ، ومثير القرفشونى ، والرئيس ابراهيم ، وبين يهود صور من يمتلك السفائن التى تجوب البحار ، ومنهم من يحتترف صناعة الزجاج النفيس المعروف بالزجاج الصورى الشهير فى العالم ، وفيها كذلك السكر الجيد ، (١) .

(١) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٩١ - ص ٩٢ .

ملحق رقم (١٠)

بنيامين التطيلي يتناول عناصر الاسبقارية والداوية

« وفي القدس مستشفىان يتسعان لايواء اربعمائة من فرسان الاسبقارية ، هذا المرضى الذين يجهزون بكل ما يلزمهم في الحياة وبعد الممات ، وفيها ايضا البناية المسماة « معبد سليمان » ، ويزعم البعض انها من انقاض مقدس الملك سليمان (ع) وقيم في هذه البناية نحو ثلاثمائة من فرسان المعبد يمارسون فنون الحسرب والقتال ، (١) » .

(١) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٩٩ - ص ١٠٠ .

ملحق رقم (١١)

عسقلان من خلال رحلة

بنيامين التطيلي

« عسقلان ، قسمها القديم خراب ، يبعد عن عسقلان الجديدة بنحو أربعة فراسخ ، وكانت قديما تسمى « بنى براق » ، ويقال ان مجدد بنائها عزرا الكاهن (ع) ، اما عسقلان الجديدة فهي اليوم مدينة عامرة جميلة الموقع على ساحل البحر ، يؤم ميناءها عدد غفير من التجار لقربها من حدود مصر ، ويقيم فيها نحو مائتى يهودى من الربانيين ، بينهم الربيون صميح وهرون وسليمان ، ونحو الأربعين من اليهود القرائين ، وثلاثمائة من الكوتيين (السامريين) » (١) .

(١) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ١٠٩ .

ملحق رقم (١٢)

اليهود في بيت المقدس وفقاً لرحلة بنيامين التطيلي

« بيت المقدس هي بلدة صغيرة عظيمة التحصين ، تحيط بها ثلاثة أسوار ،
وفيها عدد كبير من اليعاقبة ، والسريان ، والأرمن ، واليونان ، والكرج ، والأفرنج ،
خليط من كل أمة ولسان ، وفيها معمل للصباغة يستأجره اليهود من ملك القدس
سنوياً ، فتتخصص بهم هذه المهنة دون غيرهم ، ويبلغ عددهم في هذه المدينة نحو
المائتين ، يقيمون في حى مجاور لبرج داود » (١) .

« (١) بنيامين التطيلي ، الرحلة ، ص ٩٩ .

ملحق رقم (١٣)

بتاحيا الراتسيوتى فى طبرية وصفورية

« وقد عبر المربى بتاحيا الأردن كما ذكر الحكماء ، ثم خرج من الأردن فى اتجاه طبرية ، وهناك وجد طائفة يهودية كبيرة ، ذلك أنه كانت هناك طوائف يهودية فى ارض اسرائيل ، وفى طبرية يوجد المعبد الذى بناه يشوع بن نون ، وفى مدينة صفورية مدفون سيدنا او معلمنا موسى ، وهناك رائحة زكية تفوح من قبره بحيث تشم من على بعد ميل من ذلك الموضع ، وعلى حوالى نزارع من قبر النبى موسى ، يوجد قبر رجل عالم ، الا وهو المربى نهورائى ، وله ابن حكيم يسمى الربى يهودا على اسم الربى يهودا هناس ، وكان المربى نهورائى طبيبا وتجرا المعطور فى السوق واعتاد ابناؤه الجلوس امامه فى متجره ، وهو رجل حكيم وصالح » (١) .

ملحق رقم (١٤)

بتاحيا الراتسيونى فى الجليل

الأعلى وأهم المزارات

اليهودية هناك

« وقد ارتحل الربى بتاحيا الى الجليل الأعلى ، وهناك جبل بركانى يادخ
الارتفاع ، حيث يوجد قبر النبى عوفديا Abadias ، وفى منتصف الجبل يوجد
قبر يشوع بن نون Joshua B. Non والى بجانبه يقع قبر ابن يافو ، وينبع
بئر بالقرب من قبرهما مياه عذبة مصدرها الجليل ، وتوجد بغض أماكن للراحة الى
جوار هذه المقابر وكلها تم تشييدها من الحجارة ، شأنها فى ذلك شأن كافة المباني
المقامة فى أرض اسرائيل » (١) .

ملصق رقم (١٥)

اعداد اليهود فى كل من بيت المقدس وطبرية
ودمشق وفق رحلة بتاحيا الزاتسيونى

« ٠٠٠ وبعد ذلك ارتحل الى بيت المقدس ، ولم يجد هناك سوى شخص يهودى هو الربى ابراهيم هلتسيف ، وقد كان يدفع ضرائب باهظة للملك الذى كان يحكم الدين حينذاك ، وقد اضطره الربى ابراهيم لنزوية جبل الزيتون » •

« وقد عبر الربى بتاحيا الأردن كما ذكر الحكماء ، ثم خرج من الأردن فى اتجاه طبرية وهناك وجد طائفة يهودية كبيرة ، وذلك انه كانت هناك طوائف يهودية فى ارض اسرائيل ، على الرغم من انه لم يكن هناك فى هذه المنطقة سوى مائتين او ثلاثمائة من اليهود » •

« ٠٠٠٠ ومن حلب ارتحل الى دمشق وهى مدينة كبيرة يحكمها ملك مصر فى تلك الآونة ، ويسكنها ما يقرب من عشرين الف يهودى ، وكان رئيس الطائفة هناك الربى عزرا » (١) •

ملحق رقم (١٦)

ابن جبیر يصف عكا

« هي قاعدة مدن الافرنج بالشام ، ومحط الجوارى المنشآت في البحر كالأعلام ، مرفأ كل سفينة ، والمشبهة في عظمتها بالقسطنطينية ، مجتمع السفن والرفاق ، وملتقى تجار المسلمين والنصارى من جميع الآفاق ، سككها وشوارعها تقص بالمزحام ، وتضييق فيها مواطئ الأقدام ، تستعر كفرا وطغيانا وتفور خنازير وصلبانا ، زفرة قذرة ، مملوءة كلها رجسا وعذرة ، انتزعها الافرنج من أيدي المسلمين في العشر الأول من المائة السادسة ، فبكى لها الاسلام ملء جفونه وكانت أجد شجونه ، فعادت مساجدها كنائس ، وصوامعها مضاربها للنواقيس وطهر الله من مسجدها الجامع بقعة بقيت بأيدي المسلمين مسجدا صغيرا ، يجتمع الغرياء منهم فيه لاقامة فريضة الصلاة ، وعدد محرابه قبر صالح النبي ، صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الأنبياء ، فحرس الله هذه البقعة من رجس الكفرية ببركة هذا القبر المقدس » (١) .

(١) ابن جبیر ، الرحلة ، ص ٢٧٦ :

ملحق رقم (١٧)

وصف ابن جبير لصور

« مدينة يضرب بها المثل في الحصانة ، لا تلتفى لطالبها يد طاعة ولا استكانة ، قلداً أعدها الافرنج مقزعا كآرثة زمانهم ، وجعلوها مثابة لأمانهم ، هي أنظف من عكا سككا وشوارع ، وأهلها الذين في الكفر طبايع ، وأجرى الى بر غريباء المسلمين شمائل ومنازع ، فخلائقهم أسجع ومنازلهم أوسع وأفسح ، وأحوال المسلمين بها أهون وأسكن ، وعكا أكبر وأظنى وأكفر » .

« وأما حصانتها ومتاعنها فأعجب ما يحدث به ، وذلك أنها راجعة الى بايين : أحدهما في البر ، والآخر في البحر ، وهو يحيط بها الا من جهة واحدة ، فالذي في البر يقضى اليه بعد ولوج ثلاثة أبواب أو أربعة ، كلها في ستائر مديدة محبطة بالبواب ، وأما الذي في البحر فهو مدخل بين برجين مشيدين الى ميناء ليس في البلاد البحرية أعجب وضعاً منها ، يحيط بها سور المدينة من ثلاثة جوانب ، ويحديق بها من الجانب الآخر جدار معقود بالجص ، فالسفن تدخل تحت السور ، وترسو فيها ، وتعرض بين البرجين المذكورين سلسلة عظيمة تمنع عند اعتراضها الداخل والخارج ، فلا مجال للمراكب الا عند انالتها ، وعلى ذلك الباب حراس وأمناء ، لا يدخل الداخل ولا يخرج الخارج الا على أعينهم ، فشان هذا الميناء شأن عجيب في حسن الموضع » (١) .

(١) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٧٧ - ص ٢٧٨ .

ملحق رقم (١٨)

وصف ابن جبير لطبرية

« وعلى يادية طبرية اختلاف القوافل من دمشق لسهولة طريقها ، ويقصد بقوافل البغال على تبنيين لوعورتها وقصد طريقها ، وبحيرة طبرية مشهورة ، وهى ماء عذب، وسعتها نحو ثلاثة فراسخ أو أربعة ، وطولها نحو ستة فراسخ ، والأقوال فيها تختلف ، وهذا القول أقربها الى الصحة ، لأننا لم نعاينها وعرضها أيضا مختلف سعة وضيقا ، وفيها قبور من قبور الأنبياء ، صلوات الله عليهم ، كشعيب وسليمان ويهوذا وروبيل وابنه شعيب زوج الكلیم موسى وغيرهم ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين. وجبل الطور منها قريب » (١) .

(١) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٨٢ .

ملحق رقم (١٩)

العلاقات التجارية بين المسلمين

والصليبيين من خلال

ابن جبير

« واختلاف القوافل من مصر الى دمشق عاى بلاد الافريج غير منقطع ، واختلاف المسلمين من دمشق الى عكة كذلك ، وتجار النصارى ايضا لا يمنع أحد منهم ولا يعترض ، والنصارى على المسلمين ضريبة يؤدونها فى بلادهم ، وهى من الأمتة على غاية • وتجار النصارى ايضا يؤدرون فى بلاد المسلمين على سلعهم ، والاتفاق بينهم والاعتدال فى جميع الأحوال ، وأهل الحرب يشتغلون بحربهم ، والناس فى عافية ، والدنيا لمن غلب » (١) •

(١) ابن جبير ، الرحلة ، ص ٢٦٠

ملحق رقم (٢٠)

وصف الادريسي لعكا وعسقلان

« ومن حيفا الى مدينة عكا مرحلة فى البر ، وهى من الأميال ثلاثون ميلا ، وفى البحر رؤوسية ثمانية عشر ميلا ، ومدينة عكا كبيرة واسعة الأرجاء كثيرة الضياع ، ولها مرسى حسن مأمون وناسها أخلاط ، فمن طبرية الى عكا يومان ، ومن عكا الى حصن الزيب اثنا عشر ميلا ، وهو حصن حسن على ضفة البحر الملح » (١) .

« وأما مدينة عسقلان فهى مدينة حسنة ذات سورين وبها أسواق وليس لها من خارجها بساتين ، وليس بها شئ من الشجر ، واستفتحها صاحب القدس بعساكر الروم من الفرنج وغيرهم فى سنة ثمان وأربعين وخمسمائة وهى الآن بأيديهم وعسقلان معدودة فى أرض فلسطين » .

(١) الادريسي ، نزهة المشتاق ، ج ٤ ، ص ٣٥٧ ، ص ٣٦٥ .

ملحق رقم (٢١)

تناول الادريسى لوادى جهنم وما به من كنائس واديرة

« وأما ما يلى بيت المقدس فى ناحية الجنوب ، فانك اذا خرجت من باب صهيون ، وسرت مقدار رمية حجر وجدت كنيسة صهيون ، وهى كنيسة جليلية حصينة وفيها العلية التى اكل فيها السيد المسيح مع التلاميذ وفيها المائدة باقية الى الآن ولها ميعاد فى يوم الخميس ومن باب صهيون تنزل فى خندق يعرف بوادى جهنم ، وفى طرف الخندق كنيسة على اسم بطرس وفى هذا الخندق عين السلوان وهى العين التى ابرأ بها السيد المسيح الضرير الأعمى ، ولم يكن له قبل ذلك عينان ، ومن هذه العين المذكورة الى الجنوب الحقل الذى يدفن فيه الغرباء ، وهى ارض اشتراها السيد لذلك وبقربها بيوت كثيرة منقورة فى الصخر وفيها رجال قد حبسوا انفسهم عبادة » (١) .

(١) الادريسى ، نزهة المشتاق ، ج٤ ، ص ٣٩٢ .

ملحق رقم (٢٢)

كنيسة القيامة عند الإدريسي

« وإذا دخل الداخل من باب المحراب وهو الباب الغربى كما قلناه يسير نحو المشرق فى زمان شوارع الى الكنيسة العظمى المعروفة بكنيسة القيامة ويسمىها المسلمون قمامة وهى الكنيسة المحجوج اليها من جميع بلاد الروم التى فى مشارق الأرض ومغاربها ، فيدخل من باب فى غربها فيجد نفسه فى وسط القبة التى تشتمل على جميع الكنيسة ، وهى من عجائب الدنيا ، والكنيسة أسفل ذلك الباب ولا يمكن أحدا النزول اليها من هذه الجهة ، ولها باب وفى جهة الشمال ينزل منه الى أسفل الكنيسة على ثلاثين درجة ، ويسمى هذا الباب باب شنت مريه ، وعند نزول الداخل الى الكنيسة تلقاه المقبرة المقدسة العظمى ، ولها بابان وعليها قبة معقودة ، قد اتقن بنيانها ، وحصن تشييدها ، وأبدع تنميقها ، وهذان البابان أحدهما يقابل الشمال حيث باب شنت مريه والباب الآخر يقابله من جهة الجنوب ويسمى باب الصلوبيّة وعلى هذا الباب قنبرار الكنيسة ويقابلها من جهة الشرق كنيسة عظيمة كبيرة جدا يقدس فيها افرنج الروم ويقربون » (١) .

(١) الإدريسي ، نزهة المشتاق ، ج٤ ، ص ٣٥٨ - ص ٣٥٩ ؛

ملحق رقم (٢٣)

وصف الادريسى لعدد من الكنائس

فى بيت المقدس ووادى الاردن

« اذا خرجت من باب الأسباط سرت فى حدود مقدار رمية سهم فتجد كنيسة كبيرة حسنة جدا على اسم السيدة مريم ويعرف المكان بالجسمانية ، وهناك قبره بىصر جبل الزيتون ، وبينه وبين باب الأسباط نحو ميل . »

وفى طريق الصعود الى هذا الجبل كنيسة عظيمة حسنة متقنة البناء تسمى كنيسة باثر نصتر وعلى أعلى الجبل كنيسة أخرى حسنة معظمة وفيها رجال ونساء محبوسون يبتغون بذلك أجر الله سبحانه ، وفى شرقى هذا الجبل المذكور منحرفا قليلا الى الجنوب قبر العازر الذى أحياه السيد المسيح وعلى ميلين من جبل الزيتون القرية التى جلب منها الأتان لركوب السيد المسيح عند دخوله الى أورشليم وهى الآن خراب لا ساكن فيها .

وعلى قبر العازر يؤخذ طريق وادى الأردن وبين وادى الأردن وبيت المقدس مسافة يوم واحد ، ومن قبل أن تصل الى وادى الأردن مدينة ريجا السابق ذكرها وبينها وبين الوادى ثلاثة أميال وعلى الوادى المسمى الأردن كنيسة عظيمة على اسم شنت يوحنا يسكنها رهبان الافريقيين « (١) » .

—————

(١) الادريسى ، نزهة المشتاق ، ج٤ ، ص ٣٩١ .

ملحق رقم (٢٤)

أسامة بن منقذ يصف معرفة الصليبيين الطبية

« ومن عجيب طبهم أن صاحب المنيطرة كتب الى عمى يطلب منه إيفاء طبيب
يداوى مرضى من أصحابه ، فأرسل اليه طبيباً نصرانياً يقال له ثابت ، فما غاب عشرة
أيام حتى عاد فقلنا له « ما أسرع ما داويت المرضى » ، قال « أحضروا عندي فارساً
قد طلعت في رجله دملة ، وامرأة قد لحقها نشاف » ، فعملت للفارس لبيخة ففتحت
الدملة وصاحت ، وحميت المرأة ورطبت مزاجها ، فجاءهم طبيب أفرنجي فقال لهم (هذا
ما يعرف شيء يداويهم) وقال للفارس (أيما أحب اليك تعيش برجل واحدة أو تموت
برجلين ؟) قال (أعيش برجل واحدة) قال (أحضروا لى فارساً قوياً وفاساً قاطعاً)
فحضر الفارس والفأس ، وأنا حاضر ، فحط ساقه على قرمة خشب وقال للفارس
(أضرب رجله بالفأس ضربة واحدة قطعها) فضربه ، وأنا أراه ضربة واحدة
ما انقطعت ، ضربه ضربة ثانية فسال مخ الساق ومات من ساعته وأبصر المرأة فقال
(هذه امرأة فى رأسها شيطان قد عشقها أحلقوا شعرها) فحلقوه ، وعادت تأكل من
مأكلها الثوم والخردل ، فزاد بها النشاف فقال (الشيطان قد حل فى رأسها) فأخذ
الموس وشق رأسها صليبا وسلخ وسطه حتى ظهر عظم الرأس وحكه بالملح فماتت فى
وقتها ، فقلت لهم (بقى لكم على حاجة ؟) قالوا (لا) فجئت وقد تعلمت من طبهم ما لم
أكن أعرفه (١) .

(١) أسامة بن منقذ ، الاعتبار ، ص ١٧٠ - ١٧١ .

ملحق رقم (٢٥)

من أمثلة الزلازل التي اجتاحت بلاد الشام فى القرن السادس هـ/ الثانى عشر من خلال ابن القلانسي

« فى ليلة الخميس التاسع من شعبان سنة احدى وخمسين وخمسمائة الموافق اليوم السابع والعشرين من ايلول ، فى الساعة التالية منها ، وافت زلزلة عظيمة ، رجفت بها الأرض ثلاث أو أربع مرات ، ثم سكنت بقدرة من حركها وسكنها ، سبحانه وتعالى من ملك قادر ظاهر ، ثم وافى بعد ذلك ليلة الأربعاء الثانى وعشرين من شعبان المذكور ، زلزلة هائلة ، وجاءت قبالتها وبعدها مثلها فى النهار وفى الليل ، ثم جاء بعد ذلك ثلاث دونهن ، بحيث أحصين ست مرات ، وفى ليلة السبت الخامس وعشرين من الشهر المذكور ، جاءت زلزلة ارتاع الناس منها ، فى أول النهار وآخره ، ثم سكنت بقدرة محركها ، سبحانه وتعالى »

وتواصلت الأخبار من ناحية حلب وحماه ، بانهدام مواضع كثيرة ، وانهدام برج من أبراج إمامية بهذه الزلازل الهائلة ، وذكر أن الذى أحصى عدده منها تقدر الأربعين ، على ما حكى والله تعالى أعلم . وما عرف مثل ذلك فى السنين الماضية ، والأعصر الحالية ، وفى يوم الأربعاء التاسع والعشرين من الشهر بعينه - شعبان - وافت زلزلة تتلو ما تقدم ذكره آخر النهار ، وجاءت فى الليل ثانية فى آخره ، ثم وافى فى يوم الاثنين أول شهر رمضان من السنة زلزلة مروعة للقلوب وعاددت ثانية وثالثة ثم وافى بعد ذلك فى يوم الثلاثاء ثلاث زلازل ، أحداهن فى أوله هائلة ، والثانية والثالثة دون الأولى ، وأخرى فى وقت الظهر مشاكلة لهن ، ووافى بعد ذلك أخرى هائلة أيقظت النيام وروعت القلوب انتصاف الليل ، فسبحان القادر على ذلك « (١) »

(١) ابن القلانسي ، ذيل تاريخ دمشق ، ج ٥١٤ .

قائمة المختصرات

قائمة المختصرات

A.H.R.	: American Historical Review.
A.O.L.	: Arshives de l'Orient Latin.
B.E.O	: Bulletin des Etudes Orientales.
B.I.A.C.C.	: Bulletin of The Israeli Academic Center in Cairo.
B.S.O.A.S.	: Bulletin of The School of Oriental and African Studies.
C.M.H.	: Cambridge Medieval History.
C.S.H.P.	: Corpus Scriptorum Historia Byzantinae.
I.C.	: Islamic Culture.
J.A.	: Journal Asiatique.
J.J.S.	: Journal of Jewish Studies.
J.R.A.S.	: Journal of The Royal Asiatic Society.
M.H.	: Medical History.
M.W.	: Muslim World.
P.E.F.	: Palestine Exploration Fund.
P.G.	: Patrologia Graecia.
P.L.	: Patrologia Latina.
P.O.	: Patrologia Orientalia.
P.P.T.S.	: Palestine Pilgrims Text Society.
R.B.	: Revue Biblique.
R.E.A.	: Revue des Etudes Arabes.
R.H.C. : Hist. Occ.	: Recueil des Historiens des Croisades, Historiens Occidentaux.
R.O.L.	: Revue de l'Orient Latin.
Z.D.P.V.	: Zertschrift des Deutschen Palestine Vereins.

قائمة المصادر والمراجع

- أولا : المصادر اللاتينية واليونانية والسريانية •
- ثانيا : المخطوطات العربية •
- ثالثا : المصادر العربية والمعربة •
- رابعا : المراجع العربية والمعربة •
- خامسا : المراجع الأجنبية •
- سادسا : الموسوعات

أولا : المصادر اللاتينية واليونانية والسريانية^(١)

— Adomnan of Lona, in Wilkinson, Jerusalem Pilgrims before The Crusades, London 1977.

-- Ambroise, The Crusade of Richard Heart of Lion, Trans. by Hubert, New York 1943.

Anastasius IV grants privileges to the Knights of St. John (1154) in Thatcher, Source Book of Medieval History, London 1903.

- Annales Regni Francorum, in Loyn and percival The Reign of Charlemagne, documents on Carolingian government and administration, London 1975.

Anonymous, The deeds of The Franks and other pilgrims, Trans. by Hill, New York 1962.

Anonymous Syriac Chronicle, Trans. by Tritton, J.R.A.S., part II, April 1933.

Antonius Martyr, The Holy Places visited by Antonius Martyr, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. II, London 1896.

Baldric of Dol, English Trans. in Peters, The First Crusade, Philadelphia 1971.

Benjamin of Tudela, in Wright, Early Travels in Palestine, London 1848.

Bernard the Wise, The Itinerary of Bernard The Wise, Trans. by J.D. Benard, P.P.T.S., Vol. III, London 1893.

Breviarius of Jerusalem, in Wilkinson, Jerusalem Pilgrims before The Crusades, London 1977.

Burchars of Mont sion, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. XII, London 1896.

Cinnamus, Epistome Historiorum, in C.S.H.P., Bonn 1836.

(١) استعنت بالترجمة الانجليزية لأغلب تلك المصادر .

- Commoratorium on The Churches of Jerusalem, in Wilkinson, Jerusalem Pilgrims before The Crusades, London 1977.
- Daniel, Pilgrimage of The Russian Abbot Daniel in The Holy Land, Trans. by Wilson, P.P.T.S., Vol. IV, London 1895.
- Epiphanius The Monk, in Wilkinson, Jerusalem Pilgrims before The Crusades, London 1977
- Eracle, Estoire d'Eracle, in R.H.C., Hist. Occ., T II, Paris 1859.
- Ernoul, Ernoul's Account of Paestine, Trans. by Conder, P.P.T.S., Vol. VI, London 1896.
- Eucherius, The Epitome of St. Eucherius about certain Holy Places, Trans. bp Aubrey Stewart, London 1890, also in Wilkinson, Jerusalem Pilgrins before The Crusades, London 1977.
- Euphrosine, Pelerinage en Palestine, Trans. by De Khitrowo, R.O.L., T. III, Année 1895.
- Eusebius, Extraits from Eusebius Life of Constantine, Trans by John Bernard, P.P.T.S., Vol. I, London 1896.
- Felix Fabri, The Book of Wanderings of Brother Felix Fabri, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. IX, London 1897.
- Fetellus, Description of The Holy Land, Trans. by J.R. Macpherson, P.P.T.S. Vol. V, London 1897.
- Fulcher of Chartres, Hist. of The Expedition to Jerusalem, Trans. by Rita Rian, Univ. of Tennessee, U.S.A. 1969.
- Godffrey of Vinsauf, Hist. of The Expedition of Richard Coeur de Lion, in Chronicles of The Crusades, London 1903.
- Guilbert of Nogent, in Peters The First Crusade, Pennsylvania 1971.
- Jacques de Verone, La Pelcrinage de Moine Augustin Jacques de Verone, publié par Rulricht, R.O.L T. III, Année 1895.
- Jacques de Vitry, The History of Jerusalem, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. XI, London 1896.

Jean de Joinville, *The Life of Saint Louis*, in *Chronicles of The Crusades*, Penguin Books, Trans. by Shaw, London 1976.

- Jerome, *The Pilgrimage of The Holy Places* by St. Jerome, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. I, London 1896.

- Joannes phocas, *Abrief Description of The Holy Land*, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London 1896.

- John de Villiers, *A letter of John de Villiers, Master of The Hospital describing The Fall of Acre*, in King, *The Knights Hospitallers in The Holy Land*, London 1930.

— John of Wurzburg, *Description of The Holy Land*, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London 1896.

- John Rufus, in Wilkinson, *Jerusalem Pilgrims before The Crusades*, London 1977.

- Ludolph Von Suchem, *Description of The Holy Land*, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. XII, London 1895.

Marino Santo, *Secrets for True Crusaders to help them to recover The Holy Land*, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. VII, London 1896.

Péthachia de Ratisbonne, *Tour du Monde, Ou Voyages du Rabbijn péthachia de Ratisbonne dans Le XII Siècle*, J.A., Année 1881.

Ralph Glaber, *Historiorum*, English Trans. in Wilkinson, *Jerusalem Pilgrims before The Crusades*, London 1977.

Raymond d'Aguiliers, English, Trans. in Peters, *The First Crusade*, Pennsylvania 1971.

Robert The Monk, English Trans. in Peters, *The First Crusade*, Pennsylvania 1971.

- Saewulf, *Pilgrimage of Saewulf*, Trans. by Bishop of Clifton, P.P.T.S., Vol. IV, London 1896.

- The Itinerary of The Bordeaux Pilgrim, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. I, London 1896.
- The Letter of Paula and Eustochium to Marcella about The Holy Places, Trans. by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. I, London 1896.
- Theoderich, Description of The Holy Places. Trans by Aubrey Stewart, P.P.T.S., Vol. V, London 1896.
- Theodosius, The Topography of The Holy Land, Trans. by J.H. Bernard, P.P.T.S., Vol. III, London 1893.
- William of Tyre, A History of The deeds done beyond The Sea, Trans. by Babcock and Krey, New York 1943.
- Willibald, Hodoeporicon, Trans. by Brownlow. P.P.T.S., Vol. III, London 1892.

ثانيا : المخطوطات العربية

- الحنبلی : (أحمد بن ابراهيم ت ٨٧٦هـ / ١٤٧١م)
شفاء القلوب فى مناقب بنى ابيوب
مخطوط مصور بمكتبة جامعة القاهرة تحت رقم ٢٤٠٣١ •
- الذهاى : (بهاء الدين محمد بن لطف الله ت ٩٢٧هـ / ١٢٧١م)
المقصد الرفيع المنشأ الهادى لديوان الانشاء
مخطوط مصور بمكتبة جامعة القاهرة تحت رقم ٢٤٠٤٥ •
- السلامى : (شهاب الدين أحمد - غير معروف تاريخ الوفاة)
مختصر التواريخ
مخطوط بدار الكتب المصرية تحت رقم ١٤٣٥ تاريخ •

ثالثاً : المصادر العربية والمعرية

- ابن أبي الفضائل (مفضل بن أبي الفضائل ق ٨٨/١٤ م)
النهج السديد والدر الفريد فيما بعد تاريخ ابن العميد
تحقيق بلوشيه ، الباترولوجيا الشرقية ، الجزء الثانى عشر
P.O, T. XII
- ابن الأثير (عز الدين محمد بن عبد الكريم ت ٦٣٠هـ/١٢٣٢ م)
الكامل فى التاريخ
ط٠ القاهرة ١٢٩٠هـ ، ١٣٤١هـ
التاريخ الباهر فى الدولة الأتابكية بالموصل
تحقيق عبد القادر طليمات
ط٠ القاهرة ١٩٦٣م
- ابن أبيك الدوادارى (أبو بكر بن عبد الله ت ٧٣٢هـ/١٣٣١ م)
الدرة المضيئة فى أخبار الدولة الفاطمية
تحقيق صلاح الدين المنجد
ط٠ القاهرة ١٩٦١م
- ابن بطوطة (أبو عبد الله محمد بن إبراهيم ت ٧٧٩هـ/١٣٧٧ م)
الرحلة المسماة ، تحفة النظار فى عجائب الأمصار
ط٠ بيروت ١٩٦١م
- ابن تغرى بردى (جمال الدين يوسف ت ٨٧١هـ/١٤٦٩ م)
النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة
ط٠ القاهرة ١٩٣٥م

ابن جبير

(محمد بن أحمد الكنانى ت ٦١٤هـ / ١٢١٧م)
الرحاة المسماه ، تذكرة بالآخبار فى اتفاقيات الاسفار
ط ٠ بيروت ١٩٨٠م

ابن الجوزى

(ابو الفرج عبد الرحمن بن على ت ٥٩٧هـ / ١٢٠١م)
المنتظم فى تاريخ الملوك والامم
الجزء التاسع
ط ٠ حيدر آباد الدكن ١٣٥٩هـ

ابن حبيب

(الحسن بن عمر بن الحسن ت ٧٧٩هـ / ١٣٧٧م)
تذكرة النبيه فى أيام المنصور وبنيه
الجزء الأول ، تحقيق محمد محمد أمين
ط ٠ القاهرة ١٩٧٦م

ابن حماد

(ابو عبد الله محمد بن على ت ٦٢٨هـ / ١٢٣١م)
آخبار ملوك بنى عبيد وسيرتهم
تحقيق التهامى نفره وعبد الحليم عويس
ط ٠ القاهرة ١٤٠١هـ

ابن حزم

(ابو محمد على بن احمد، ت ٤٥٦هـ / ١٠٦٤م)
طوق الحمامة فى الالفه والالاف
تحقيق الطاهر مكي
ط ٠ القاهرة ١٩٧٧م

ابن حوقل

(ابو القاسم بن حوقل ت ٢٨٠هـ / ٩٩٠م)
صورة الأرض
تحقيق دى جويه
ط ٠ ليدن ١٩٦٧م

- ابن خلكان (أبو العباس شمس الدين ت ٦٨١هـ/١٢٨٢م)
وفيات الاعيان وانباء آبناء الزمان
تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد
ط٠ القاهرة ١٩٤٨م
- ابن الراهب (بطرس بن أبى الكرم ت ٦٦٩هـ/١٢٧٠م)
تاريخ ابن الراهب
تحقيق شيخو
ط٠ بيروت ١٩٠٧م
- ابن رسته (أبو على أحمد بن على ت ق ٤هـ/ق ١٠م)
الأعلاق النفيسة
ط٠ ليدن ١٨٩١م
- ابن سعيد المقريئ (على بن موسى ت ٦٧٢هـ/١٢٧٥م)
بسط الأرض فى الطول والعرض
تحقيق خوان خنيس
معهد مولاى الحسن
تطوان ١٩٥٨م
كتاب الجغرافية
تحقيق العربى
ط٠ بيروت ١٩٧٠م
- ابن شاهنشاه (محمد بن تقى الدين عمر صاحب حماه ت ٦١٧هـ/١٢٢٢م)
مضممار الحقائق وسر الخلائق
تحقيق حسن حبشى
ط٠ القاهرة ١٩٦٨م
- ابن شاهين (غرس الدين خليل ت ٨٧٢هـ/١٤٦٧م)
زبدة كشف الممالك وبيان الطرق والمسالك
تحقيق بول رافيس
ط٠ باريس ١٨٩٤م

ابن الشحنة

(أبو الفضل محمد ت ٨١٥هـ / ١٤١٢م)
الدر المنتخب فى تاريخ مملكة حلب
تحقيق الياس سركيس
ط٠ بيروت ١٩٠٩م

ابن شداد

(القاضى بهاء الدين ٦٣٢هـ / ١٢٢٤م)
النوادر السلطانية والمحاسن اليوسفية
تحقيق جمال الدين الشيال
ط٠ القاهرة ١٩٦٤م

ابن شداد

(عز الدين أبو عيد الله ت ٦٨٤هـ / ١٢٨٥م)
الأعلاق الخطيرة فى ذكر أمراء الشام والجزيرة
ج٢ ، تحقيق سامى الدهان
ط٠ دمشق ١٩٥٦م

ابن الصابونى

(أبو حامد محمد بن على ٦٨٠هـ / ١٢٨١م)
تكملة اكمال الاكمال فى الأنساب والأسماء والألقاب
تحقيق مصطفى جواد
ط٠ بغداد ١٩٥٧م

ابن عيدالحق البغدادى

(صفى الدين عبد المؤمن ت ٧٢٩هـ / ١٣٢٨م)
مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع
تحقيق محمد البنجاوى
ط٠ القاهرة ١٩٥٤م

ابن عيد الظاهر

(محبى الدين ت ٦٩٢هـ / ١٢٩٣م)
تشریف الأيام والعصور فى سيرة الملك المنصور
تحقيق مراد كامل

ط٠ القاهرة ١٩٦١م
الروض الزاهر فى سيرة الملك الظاهر
تحقيق عبد العزيز الخويطر
ط٠ الرياض ١٩٧٦م

ابن العديم

(كمال الدين أبو القاسم ت٠ ٥٦٠هـ / ١٢٦١م)
زبدة الحلب من تاريخ حلب ،
الجزء الثانى ، تحقيق سامى الدهان ،
المعهد الفرنسى للآثار الشرقية ،
ط٠ دمشق ١٩٥٤م
الجزء الثالث ، تحقيق سامى الدهان
ط٠ دمشق ١٩٦٨م
سيرة راشد الدين سنان ،
تحقيق برنارد لويس ،
R.E.A., T. VIII,
Année 1960

بغية الطلب فى تاريخ حلب ،
القسم الخاص بتراجم الامراء السلاجقة
تحقيق على سسويم
الجمعية التاريخية التركية
ط٠ انقره ١٩٧٦م
ثلاثة تراجم من بغية الطلب
تحقيق برنارد لويس
Melanges Fuad Koprulu
ط٠ استانبول ١٩٥٣م

ابن عساكر

(أبو القاسم على بن الحسن ت٠ ٥٧١هـ / ١١٧٦م)
ولاة دمشق فى العصر السلجوقى
تحقيق صلاح الدين المنجد
مجلة المجمع العلمى بدمشق ،
م (٢٤) ، ج (٤) عام ١٩٤٩م

ابن الفسرات (ناصر الدين محمد ت ٨٠٧هـ / ١٤٠٤م)
تاريخ الدول والملوك
المجلد الخامس / الجزء الأول
تحقيق الشمامع
ط ٠ البصرة ١٩٧٠م ٠

ابن قاضي شهيد (تقى الدين أحمد ت ٥٨١هـ / ١٤٤٨م)
الكواكب الدرية في
السيرة النورية
تحقيق محمود زايد ،
ط ٠ بيروت ١٩٧١م ٠

ابن القلانسي (ابو يعلى حمزه ت ٥٥٥هـ / ١١٦٠م)
ذيل تاريخ دمشق
تحقيق اميدروز
ط ٠ بيروت ١٩٠٨م ٠
تحقيق سهيل زكار
ط ٠ دمشق ١٩٨٣م ٠

ابن ميسر (تاج الدين محمد بن على
ت ٦٧٧هـ / ١٢٧٨م)
مقتطفات من تاريخ مصر

R.H.C., Hist. Or., T. III

ابن ناظر الجيش (تاج الدين عبد الرحمن
ت ق ٨هـ / ١٤م)
تتقيف التعريف بالمصطلح
الشريف
تحقيق رودلف فسلى

المعهد الفرنسي للآثار

الشرقية

القاهرة ١٩٨٧ م .

ابن الوردي

(أبو حفص زين الدين عمر ت ٧٤٢/١٣٤٩ م)

تتمة المختصر في أخبار البشر

ط . بيروت ١٩٧٠ م .

أبو الفسداء

(اسماعيل بن علي ت ٧٣٢/١٣٣٢ م)

تقويم البلدان

تحقيق رينوودي سسلان

ط . باريس ١٨٤٠ م .

المختصر في أخبار البشر

ط . استانبول ١٢٨٦ هـ .

ط . بيروت ١٩٦٠ م .

الادريسي

(الشريف الادريسي ت ١٢/٥٦ م)

نزهة المشتاق الى

اختراق الآفاق

تحقيق جابريلي ودبلافيلا

ط . نابولي ١٩٦٥ - ١٩٧٧ م

اسامه بن منقذ

(مؤيد الدولة أبو المظفر ت ٥٨٤/١١٨٥ م)

كتاب الاعتبار ،

تحقيق فيليب حتى ،

ط . برنستون ١٩٣٠ م

ط . بيروت ١٩٨١ م .

بنيامين التطيلي

(ابن يونه التطيلي النباري ت ٥٦٩هـ / ١١٧٣م)
الرحالة ،
ت . عزرا حـداد
ط . بغداد ١٩٤٩م .

بيبرس الدواداري

(ركن الدين ت ٧٢٥هـ / ١٣٢٥م)
زبدة الفكرة من تاريخ الهجرة .
تحقيق زبيدة عطا ،
رسالة دكتوراة غير منشورة
- كلية الآداب - جامعة القاهرة
عام ١٩٧٢م .

البيروني

(أبو الريحان ت ٤٤٠هـ / ١٠٤٨م)
الأثار الباقية عن القرون الخالية
تحقيق سـخاو
ط . لبيزج ١٩٢٣م .

الحنبلي

(مجبر الدين ت القرن ١٠هـ / ١٦م)
الأنس الجليل في تاريخ القدس والخليل
تحقيق محمد بصر العلوم
ط . النجف ١٣٨٧هـ ، ط . عمان

الخوارزمي

(أبو عبد الله محمد بن أحمد ت ٣٨٧هـ / ٩٩٧م)
مفاتيح العلوم
ط . القاهرة ١٩٨١م .

الذهبي

(الحافظ الذهبي ت ٧٤٨هـ / ١٣٤٨م)
العبر في خير من غبر
الجزء الرابع ، تحقيق صلاح الدين المنجد
ط . الكويت ١٩٦٣م

رايموند اجيل

تاريخ الفرنجة غزاة بيت المقدس
ت. حسين محمد عطية
ط. الاسكندرية ١٩٩٠ م.

الزهرى

(أبو عبد الله محمد ت أواسط القرن ١٢/هـ)
كتاب الجغرافية
تحقيق محمد حاج صادق
B.E.O.. T. XXI,
Année 1968

السبط بن الجوزى ((أبو المظفر يوسف ت ٦٥٤هـ/١٢٥٦ م)
مرآة الزمان فى تاريخ الأعيان ،
ج (٨) ، ق (١) ،
ط. حيدر آباد الدكن ١٩٥١ م

السيوطى

(أبو عبد الله محمد المنهاجى السيوطى ت ٨٨٠هـ/١٤٨٥ م)
اتحاف الاخصا بفضائل
المسجد الأقصى ،
القسم الأول ،
تحقيق أحمد رمضان أحمد
ط. القاهرة ١٩٨١ م.

الشهابى شمسى

(أبو الحسن على بن محمد ت ٣٨٨هـ/٩٩٨ م)
الديارات
تحقيق كوركيس عواد
ط. بغداد ١٩٨١ م.

شـافـع بن على

(ناصر الدين شافع بن على بن عباس الكاتب ت ٧٣٠هـ/
١٣٣٠ م)

حسن المناقب السرية
المنتزعة من السيرة الظاهرية ،
تحقيق عبد العزيز الخميطر
ط٠ الرياض ١٩٧٦ م٠

شيخ الربوة الدمشقي (أبو طالب الأنصاري ت ٧٢٧هـ / ١٣٢٦ م)
نخبة الدهر في عجائب البر والبحر ،
تحقيق مهـرن ،
ط٠ بطرسبرج ١٨٣٥ م٠

العثماني
(صدر الدين محمد بن عبد الرحمن ت ٧٨٠هـ / ١٣٨٥ م)
تاريخ صفد
تحقيق برنارد لوبس،
B.S.O.A.S., Vol. XV, 1953.

العظيمي
(محمد بن علي ت ٥٥٦هـ / ١١٦١ م)
تاريخ العظيمي
Azimi Tariki
تحقيق علي سـويم
ط٠ انقرة ١٩٨٨ م٠

عماد الأصفيهائي (محمد بن محمد ت ٥٩٨هـ / ١٢٠١ م)
الفتح القسي في الفتح القدسي ،
تحقيق محمد صبيح
ط٠ القاهرة ١٩٦٥ م
ط٠ القاهرة ب - ت٠

عماد الدين الأصفهائي (القاضي عماد الدين ت ب بعد عام ٥٩٣هـ / ١١٩٦ م)
البستان الجامع لجميع

تواريخ الزمان
تحقيق كلود كاهن
B.E.O., T. VII—VIII
Années 1957 1958

العمري
(شهاب الدين أحمد بن يحيى ت ٧٤٢ هـ / ١٢٤٢ م)
مسالك الأبصار في ممالك الأمصار ،
الجزء الأول
تحقيق أحمد زكي
ط . القاهرة ١٩٢٤ م .

الفتح البنداري
(الفتح بن علي بن محمد ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٥ م)
سنا البرق الشامي
تحقيق فتحية النبراوي
ط . القاهرة ١٩٧٩ م .

القزويني
(زكريا بن محمد بن محمود ت ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م)
آثار البلاد وأخبار العباد
ط . بيروت ١٩٦٠ م .

القاسيني
(أبو العباس أحمد بن علي ت ٨٢١ هـ / ١٤١٨ م)
صبيح الأعشى في صناعة الإنشاء
ط . القاهرة ١٩١٣ م .

الكتاب المقدس
خاتمة العهد الجديد ، وأثبت منه قم صورة كتاب العهد
الجديد ، ط . القاهرة ب . ت
تم طبعة أخرى بعنوان :
الانجيل كتاب الحداة
ترجمة تفسيرية
ط . القاهرة ١٩٨٩ م

لسان الدين بن الخطيب (لسان الدين بن محمد ت ٧٧٦هـ / ١٣٧٤م)
الاحاطة فى اخبار غرناطة
ط . القاهرة ب ست

مجهول
الاستبصار فى عجائب الأمصار
تحقيق سعد زغلول عبد الحميد
ط . الاسكندرية ١٩٥٨م

مجهول
قصة حملة الأمير ايغور
ت . خميس حرج
ط . موسكو ١٩٨٩م

المقدسى
(شمس الدين أبو عبد الله ت ٣٨٨هـ / ٩٩٨م)
احسن التقاسيم فى معرفة الاقاليم
تحقيق دى جويه
ط . ليدن ١٩٠٩م ، ط . ١٩٦٧م

المقرئ
(أحمد بن محمد المقرئ التلمسانى ت ١٠٤١هـ / ١٦٣١م)
نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب
ط . القاهرة ١٩٤٩م

المقرئ
(تقى الدين أحمد بن على ت ٨٤٥هـ / ١٤٤٢م)
اتعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء
ج ٢ ، تحقيق محمد حلمى محمد أحمد
ط . القاهرة ١٩٧١م

ناصر خسرو
(ناصر خسرو بن حارث القباديانى ت ٤٨١هـ / ١٠٨٨م)
سفر نامه

ت. الخشاب

ط. القاهرة ١٩٤٥م

ت. أحمد خالد البدني

ط. الرياض ١٩٨٣م

الهروي

(أبو الحسن علي بن أبي بكر ت ٥٦٢١/١٢١٥م)

مقتطفات من رحلته

نشر تشارلز شيفز

A.O.L., T. I, Année 1881

اليافعي

(أبو محمد عبد الله بن أسعد ت ٥٧٦٨/١٣٦٦م)

مرآة الجنان وعبرة الراقظان

ج ٣ ، ط. حيدر آباد الدكن ١٣٤٨هـ

ياقوت الحموي

(شهاب الدين بن أبي عبد الله ت ٥٨٧٦/١٢٢٨م)

معجم البلدان

تحقيق، وستيفيلد

ط. ليزن ١٨٨٩م ، ط. بيروت ب - ت

المشتركة وضعا والمفترق صقعا

ط. بيروت ١٩٨٦م

اليقوي

(أحمد بن أبي يعقوب ت ٥٢٨٢/١١٩٥م)

كتاب البلدان

تحقيق دي جويه

ط. ليدن ١٩٦٧م

رابعاً : المراجع العربية والمعرية

- آدم سميث
الجغرافية التاريخية للأرض المقدسة
ط بيروت ب - ت
- ابراهيم خميس (د)
العلاقات السياسية بين: جماعه الفرسان الداوية
والمسلمين من ١١٩٣ الى ١٢٩١م/٥٨٩ - ٦٩٠هـ
- رسالة دكتوراه غير منشورة - كلية الآداب - جامع
الاسكندرية عام ١٩٨٣م
- ابو الفرج العشي
آثارنا في الاقليم السوري
ط دمشق ١٩٦٠م
- احمد الحفناوى (د)
« الصراع من اجل حيدا في العصر الوسيط »
مجلة المنهل ، م (٤٦) عام ١٩٨٣م
- احمد رمضان احمد (د)
الرحلة والرحالة المسلمون
ط جدة ب - ت
المجتمع الاسلامي في بلاد الشام في عصر الجروب
الصليبية
ط القاهرة ١٩٧٧م
- « حول وسائل الصراع الاسلامي - الصليبي في
العصور الوسطى »
مجلة المستقبل العربي ، عدد (٨) عام ١٩٨٧م
- احمد شلبي (د)
اليهودية
ط القاهرة ١٩٨٤م

أحمد عيسى (د)

البيمارستانات فى الاسلام
ط . دمشق ١٩٧٩م

أرشيبالد لويس

القوى البحرية والتجارية فى حوض البحر المتوسط
ت . أحمد عيسى
ط . القاهرة ١٩٦٠م

أسامه زكى زيد (د)

(المسيحيون، واسماعيلية الشام فى عصر الحروب
الصليبية (القرن ١٢م/ ١٢هـ)
ط . الاسكندرية ١٩٨٠م
صيدا ودورها فى الصراع الاسلامى الصليبي
ط . الاسكندرية ١٩٨١م

اسحق عبيد (د)

روما وبيزنطة ، من قطيعة فوشيوس حتى الغزو اللاتينى
لمدينة قسطنطين
ط . القاهرة ١٩٧٠م
« قصة عثور القديسة هيلانة على خشبة الصليب ،
أسطورة أم حقيقة »
مجلة كلية الآداب - جامعة عين شمس م (١٧) ،
عام ١٩٧٠م
الامبراطورية الرومانية بين الدين والبربرية
ط . القاهرة ١٩٧٥م
من الأرك الى جستنيان
دراسة فى حوليات العصور المظلمة
ط . القاهرة ١٩٧٧م
معرفة الماضى من ميروذوت الى توينبى
ط . القاهرة ١٩٨١م

أسد رستم (د)

الروم ، فى سياستهم وحضارتهم ودينهم وثقافتهم
وصلاتهم بالعرب

ط ٠ صيدا ١٩٥٦م

كنيسة مدينة الله

انطاكية العظمى

الجزء الثانى

ط ٠ بيروت ١٩٨٨م

اشتور

التاريخ الاقتصادي والاجتماعى للشرق الأوسط فـ

العصور الوسطى

ت ٠ أبو عيلة

ط ٠ دمشق ١٩٨٥م

الكس كرمل

تاريخ حيفا فى عهد الأتراك العثمانيين

جامعة حيفا - المركز اليهودى العربى - معهد دراسـ

الشرق الأوسط

ط ٠ حيفا ١٩٧٦م

أمين توفيق الطيبي (د ٠)

« وقعتا حطين والارك نصران متوازيان ضد الغزـ

الصلبيين فى الشرق والغرب »

مجلة البحوث التاريخية ، السنة (١٠) ، العدد (١)

يناير ١٩٨٨م

انتولى بردج

الحروب الصليبية

ت ٠ سبائو والجيرودى

ط ٠ دمشق ١٩٨٥م

أنور عبد العليم (د ٠)

الملاحة وعلوم البحار عند العرب

سلسلة عالم المعرفة

ط ٠ الكويت ١٩٧٩م

أنيس فريجة

أسماء المدن والقرى اللبنانية

ط ٠ بيزوت ١٩٥٦م

الياس ديب

العقود الدرية في تاريخ المملكة السورية

ط ٠ بيروت ١٨٧٤م

اومان

الامبراطورية البيزنطية

ت ٠ مصطفى طه بدر

ط ٠ القاهرة ١٩٦٠م

باركر

الحروب الصليبية

ت ٠ السيد الباز العرينى

ط ٠ القاهرة ١٩٦٠م

براود

عالم الصليبيين

ت ٠ قاسم عبده قاسم ومحمد خليفه

ط ٠ القاهرة ١٩٨١م

براون

تاريخ الأدب في إيران من الفردوسى الى السعدى

ت ٠ الشواربى

ط ٠ القاهرة ١٩٥٤م

برنارد لويس

الدعوة الاسماعيلية الجديدة

ت ٠ سهيل زكار

ط ٠ دمشق ١٩٧١م

بوريس روشنباخ

« تعميد كييف »

ضمن مجلة رسالة اليونسكو العدد التذكارى بمناسبة

مرور الف عام على دخول المسيحية فى روسيا القديمة

عدد رقم (٣٢٥) يونيو ١٩٨٨م

توتون

أهل الذمة فى الاسلام

ت ٠ حسن حبشى
ط ٠ القاهرة ١٩٦٧م

توفيق الطويل (٠د)

من تراثنا العربى الاسلامى
سلسلة عالم المعرفة
ط ٠ الكويت ١٩٨٥م

جب

صلاح الدين الأيوبي
دراسات فى التاريخ الاسلامى
ت ٠ يوسف ايش
ط ٠ بيروت ١٩٧٣م

جمعه رجب طنطيش

المياه فى فلسطين
دراسة فى الجغرافية الاقتصادية والسياسية
ط ٠ بنغازى ١٩٨٩م

جمعه مصطفى الجندى (٠د)

حياة الفرنج ونظمهم فى الشام خلال القرنين الثانى عشر
والثالث عشر
دراسة تطبيقية على مملكة بيت المقدس
رسالة دكتوراه غير منشورة تلية الآداب - جامه
عين شمس عام ١٩٨٥م

جواد على

تاريخ العرب قبل الاسلام
ط ٠ بغداد ١٩٥٠م

جوزيف داهموس

سبلع معارك فاضلة فى العصور الوسطى
ت ٠ محمد فتحى الشاعر
ط ٠ القاهرة ١٩٨٧م

جوزيف نسيم يوسف (د) « الدافع الشخصى فى قيام الحروب الصليبية »
 مجلة كلية الآداب - جامعة الاسكندرية م (١٦)
 عام ١٩٦٣م
 العدوان الصليبي على مصر
 ط٠ الاسكندرية ١٩٦٧م
 العرب والبروم واللاتين فى الحرب الصليبية الاولى
 ط٠ الاسكندرية ١٩٦٧م
 ط٠ بيروت ١٩٨١م
 هزيمة لويس التاسع على ضفاف النيل
 ط٠ القاهرة ب - ت
 الوحدة وحركات اليقظة العربية ايار العدوان الصليبي
 ط٠ بيروت ١٩٨١م
 العدوان الصليبي على بلاد الشام
 ط٠ بيروت ١٩٨١م
 « معركة حطين ، خلفياتها ودلالاتها »
 عالم الفكر ، م (٢٠) العدد (١) أبريل - مايو - يونيو
 الكويت ١٩٨٩م

حامد غنيم (د) الجبهة الاسلامية فى عصر الحروب الصليبية
 ج٢ ، ط٠ القاهرة ١٩٧٢م

حسن ابراهيم (د) الدولة الفاطمية

ط٠ القاهرة ١٩٥٨م

حسن حيشى (د) الشرق الأوسط بين شقى الرعى

ط٠ القاهرة ١٩٤٨م

الحرب الصليبية الاولى

ط٠ القاهرة ١٩٤٨م

حسن عبد الوهاب (د) تاريخ جماعة الفرسان التيوتون فى الاراضى المقدسة
 (حوالى ١١٩٠ - ١٢٩١ م)

ط . الاسكندرية ١٩٨٩م
تاريخ قيسارية الشام فى العصر الاسلامى
ط . الاسكندرية ١٩٩٠م

تاريخ الدولة البيزنطية
ط . القاهرة ١٩٨٧م

حسين ربيع (د)

امارة انطاكية الصليبية وعلاقاتها السياسية بالدولة
الاسلامية المجلورة
رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة الاسكندرية عام ١٩٨١م
امارة انطاكية الصليبية والمسلمون
(١١٧١ - ١٢٦٨ م)
ط . الاسكندرية ١٩٨٩م

حسين عطيه (د)

نور الدين محمود ، سيرة مجاهد صادق
ط . القاهرة ١٩٨٤م

حسين مؤنس (د)

« معركة حطين والاستيلاء على القدس »
ضمن كتاب حطين

ديفيد جاكسون

صلاح الدين والعمل العربى الموحد
ط . القاهرة ١٩٨٩م

« كنيسة بيت المقدس فى العصر البيزنطى »
المجلة التاريخية المصرية
م (٢٥) عام ١٩٧٨م
الدولة والكنيسة ، قسطنطين
ط . القاهرة ١٩٧٤م

راحت عبد الحميد (د)

راشد البراوى (د)

حالة مصر الاقتصادية فى العصر الفاطمى
ط. القاهرة ١٩٤٨م

رايلى سميث

الاستبارية وفرسان القديس يوحنا فى بيت المقدس
وقبرص
ت. صبحى الجابى
ط. دمشق ١٩٨٩م

رنسيمان

الحضارة البيزنطية
ت. عبد العزيز توفيق جاويد
ط. القاهرة ١٩٦١م

تاريخ الحروب الصليبية
ت. السيد الباز العريتى
ط. بيروت ١٩٦٧م

زابوروف

الصليبيون فى الشرق
ت. الياس شاهين
ط. موسكو ١٩٨٦م

زامباور

معجم الأنساب والأسرات الحاكمة فى التاريخ الاسلامى
ت. زكى حسن وحسن محمود وآخرون
ط. القاهرة ١٩٥١م

زكى حسن (د)

الرحالة المسلمون فى العصور الوسطى
ط. القاهرة ١٩٤٥م

زكى نقاش (د)

الحشاشون وأثرهم فى السياسة والاجتماع
رسالة دكتوراه غير منشورة

كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٥٠م
العلاقات الاجتماعية والثقافية والاقتصادية بين الد
والافرنج خلال الحروب الصليبية
ط٠ بيروت ١٩٥٨م

سامى الدهان (د٠)
قديماء ومغاصرون
ط٠ القاهرة ١٩٦١م

سامى سعد الأحمد (د٠)
تاريخ فلسطين القديم
ط٠ بغداد ١٩٧٩م

سمايه محمد أحمد (د٠)
جبيل تحت حكم اللاتين وعلاقاتها السياسية بالسل
فى الشرق الأدنى فى عصر الحروب الصليبية
رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة الاسكندرية عام ١٩٨٣م

ستيفن جوين
« دور أيرلندا فى تاريخ العصور الوسطى »
ضمن موسوعة تاريخ العالم
نشر جون همرتون
ت٠ مجموعة من الباحثين
م (٥) ، ط٠ القاهرة ب - ت

سر انختم عثمان (د٠)
مدينة صور فى القرنين ١٢ ، ١٣م
رسالة دكتوراه غير منشورة
كلية الآداب - جامعة القاهرة
عام ١٩٧١م

سعيد أحمد برجاوى
الحروب الصليبية فى المشرق
ط٠ بيروت ١٩٨٤م

سعيد عبدالفتاح عاشور (د) الحركة الصليبية هفحة مشرفة فى تاريخ الجهاد العربى

ط. القاهرة ١٩٦٣م

أضواء جديدة على الحروب الصليبية

ط. القاهرة ١٩٦٤م

العصر المالىكى فى مصر والشام

ط. القاهرة ١٩٦٥م

سعيد بن عبد الله البيشاوى (د) نابلس ودورها فى الصراع الاسلامى - الصليبنى

رسالة ماجستير غير منشورة

كلية الآداب - جامعة الاسكندرية عام ١٩٨٤م

الممتلكات الكنسية فى مملكة بيت المقدس الصليبية

(١٠٩٩ - ١٢٩١م)

ط. الاسكندرية ١٩٩٠م

سليمان مظهر

« قلعة شقيف ارنون »

مجلة المجمع العلمى بدمشق

عدد عام ١٩٤١م

سميل

الحروب الصليبية

ت. سامى هاشم

ط. بيروت ١٩٨٢م

سهيل زكار (د)

المدخل الى تاريخ الحروب الصليبية

ط. دمشق ١٩٨١م

سبيل

أخبار أمم المؤمنين من الأيمن وورنك والروس

نصوص عربية قام بجمعها الكسندر سبيل

ط. موسكو ١٩٢٨م

السيد الحريرى

الأخبار السنوية فى الحروب الصليبية

ط٠ القاهرة ١٩١١م

السيد عبدالعزيز سالم (د٠)

طرابلس الشام فى التاريخ الاسلامى

ط٠ الاسكندرية ١٩٦٣م

دراسة فى تاريخ مدينة صيدا فى العصر الاسلامى

ط٠ بيروت ١٩٧٠م

السيد العزاوى (د٠)

فرقة النزارية ، تعاليمها ورجالها على ضوء المرا.
الفارسية

ط٠ القاهرة ١٩٧٠م

سيد فرج

« القدس عربية اسلامية »

الدارة ، السنة (٨) ، العدد (٢) ، يناير ١٩٨٤م

شارل جنيير

المسيحية نشأتها وتطورها

ت٠ عبد الحليم محمود

ط٠ القاهرة ١٩٨٥م

شاكر ابو بدر (د٠)

الحروب الصليبية والأسرة الزنكية

ط٠ بيروت ب - ت

شاكر خصيباك (د٠)

« معطيات الفكر الجغرافى العربى القديم فى بلد

شرق أوروبا »

مجلة أوراق

المعهد الأسباني العربى للثقافة

العدد (٤) ، عام ١٩٨١م

شاكر مصطفى (د) « مطفكين رأس الأسرة البورية »
مجلة كلية الآداب - جامعة الكويت ، العدد الأول
عام ١٩٧٤م
« دخول الترك الغز الى الشام »
المؤتمر الأول لتاريخ بلاد الشام
ط٠ عمان ١٩٧٧م

شوقي خفيف (د) الرحلات
ط٠ القاهرة ١٩٥١م

صابر دياب (د) سياسة الدول الاسلامية فى حوض البحر المتوسط
ط٠ القاهرة ١٩٧١م

صباح محمود محمد (د) « التنين فى التراث العربى »
ضمن دراسات فى التراث الجغرافى
ط٠ بغداد ١٩٨١م

صلاح الدين المنجد (د) الشرق فى نظر المغاربة
ط٠ القاهرة ١٩٦٠م

طه ثلجى الطراونه (د) تاريخ مملكة صفد فى عهد المماليك
ط٠ بيروت ١٩٨٢م

عارف تامر سنان وصلاح الدين
ط٠ بيروت ١٩٥٦م

عبدالحافظ عبدالحالق يوسف الأسواق فى المناطق الصليبية فى بلاد الشام فى الفترة
من ١٠٩٩ إلى ١٢٩١م

رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة الزقازيق عام ١٩٨٩م

عبدالحفيظ محمد علي (د)
الحياة السياسية والاجتماعية عند الصليبيين في الد
الأدنى في القرنين ١٢ ، ١٣ م
رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٧٥م
مشكلات الوراثة في مملكة بيت المقدس واثرها .
الحركة الصليبية
ط٠ القاهرة ١٩٨٤م

عبد الحميد زايد (د)
القدس الخالدة
ط٠ القاهرة ١٩٧٤م

عبد الرحمن زكي (د)
« العمارة العسكرية في العصور الوسطى »
المجلة التاريخية المصرية
م (٧) ، عام ١٩٥٨م
الجيش المصري في العصر الاسلامي
ط٠ القاهرة ١٩٦٨م
« القلام في الحروب الصليبية »
المجلة التاريخية المصرية
م (١٥) ، عام ١٩٦٩م

عبد الرحمن زكي ومحمود عيسى الحروب ، دن الشرق والغرب في العصور الوسطى
ط٠ القاهرة ١٩٤٧م

عبد الفتاح وهيد (د)
حداثة العرب في العصور الوسطى
ط٠ القاهرة ١٩٦٠م

عبد القادر اليوسف (د)
الامبراطورية البيزنطية
ط٠ بيروت ١٩٦٦م

علاقات بين الشرق والغرب بين القرنين الحادى عشر
والخامس عشر
ط ٠ بيروت ١٩٦٩م

عبد القدوس الانصارى
مع ابن جبير فى رحلته
ط ٠ القاهرة ١٩٧٦م

عبدالكريم حقامله (د) « صلاح الدين الأيوبي وموقفه من القوى المناوئة فى
بلاد الشام »
الدارة ، السنة (١٢) ، العدد (٢)
سبتمبر ١٩٨٦م

عبدالعزیز عبدالدايم (د) اماره طرابلس الصليبية فى القرن الثانى عشر م
رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٧١م

عبد العظيم رمضان (د) الصراع بين العرب وأوربا من ظهور الاسلام الى انتهاء
الحروب الصليبية
ط ٠ القاهرة ١٩٨٣م

عبد الغنى رمضان (د) « شرف الدين مودود »
مجلة كلية الآداب - جامعة الرياض
م (٤) ، السنة (٤) عام ١٩٧٦ - ١٩٧٧

عبدالغنى عبدالعاطى (د) السياسة الشرقية للامبراطورية البيزنطية فى عهد
الكسيريوس كومنين
ط ٠ القاهرة ١٩٨٣م

عبداللطيف عبدالهادى السيد السياسة الخارجية لملكة بيت المقدس فى عهد بلدوين
الثالث (١١٤٣ - ١١٦٣ م)
رسالة ماجستير غير منشورة

كلية الآداب - جامعة عين شمس
عام ١٩٩٠م

« قلاع الصليبيين والمسلمين في سوريا ولبنان »
الهلال ، السنة (٤٢) ، م (٥) عام ١٩٣٣م

عبد الله عنان

الحاكم بأمر الله الخليفة المقتدى عليه

ط٠ القاهرة ١٩٥٩م

العلاقات بين الشرق والغرب في العصور الوسطى

ط٠ بيروت ١٩٦٦م

العصر العباسي الأول ، أو القرن الذهبي في تاريخ

الخلفاء العباسيين

ط٠ القاهرة ١٩٧٣م

ظهور خلافة الفاطميين وسقوطها في مصر

التاريخ السياسي

ط٠ القاهرة ١٩٨٥م

عبد المنعم ماجد (د)

الفتح والاستقرار العربي الإسلامي في شمال إفريقيا

والأندلس

ط٠ بغداد ١٩٨٢م

عبد الواحد ثانون طه (د)

« الرماة ورباطاتها السليبية »

المجلة التاريخية المصرية

م (١٥) عام ١٩٦٠م

عبد الهادي شعيرة (د)

الاسماعيليون في بلاد الشام في القرنين ١٢ ، ١٣

رسالة دكتوراه غير منشورة

كلية الآداب - جامعة القاهرة عام ١٩٧٥م

عثمان عشري (د)

الحروب الصليبية في الشرق والمغرب

ط٠ بيروت ١٩٨٢م

العروسي المطوي

عزیز سوریاں عطیہ (د) العلاقات بین الشرق والغرب فی العصور الوسطی
تجاریة ، ثقافیة ، صلیبیة
ت • فیلیب صابر
ط • القاهرة ۱۹۷۲م

عصام عبد الرؤوف (د) بلاد الجزيرة فی أواخر العصر العباسی
ط • القاهرة ب - ت

عطیة القوصی (د) « صلاح الدین والیهود »
المجلة القاریخیة المصریة
م (۲۴) ، عام ۱۹۷۷م

عفاف صبرة (د) دراسات فی تاریخ الحروب الصلیبیة
ط • القاهرة ۱۹۸۵م
« الأمير مودود القونتکین »
الدارة ، السنة (۱۲) ، العدد (۲)
عام ۱۹۸۶م

علی حسنی الخریوطلی (د) الاسلام واهل الذمة
ط • القاهرة ۱۹۶۹م

علی السید علی (د) المجتمع المسیحی فی بلاد الشام فی عصر الحروب
الصلیبیة
رسالة ماجستیر غیر منشورة
کلیة الآداب - جامعة القاهرة
عام ۱۹۷۹م
القدس فی العصر المملوکى
ط • القاهرة ۱۹۸۹م
« ملامح الجانب العربی الاسلامی فی المواجهة ضد
الغزو الصلیبى »

المستقبل العربى

عدد (٨) عام ١٩٨٧م

على عيد الواحد واثنى (د) الأسفار المقدسة

ط٠ القاهرة ١٩٨٤م

علية عيدالسميع الجنزورى(د) اماراة الرها الصليبية

ط٠ القاهرة ١٩٨٦م

العلاقات البيزنطية الروسية فى عهد الأسرة المقدو

٨٦٧ - ١٠٥٦م

ط٠ القاهرة ١٩٨٩م

دماد الدين خليل (د) نور الدين محمود وتجربته الاسلامية

ط٠ دمشق ١٩٨٧م

عمر كمال توفيق (د) مملكة بيت المقدس الصليبية

ط٠ الاسكندرية ١٩٥٨م

مقدمات العدوان الصليبي

الامبراطور يوحنا تزيمنسكس وسياسته الشرقية

ط٠ الاسكندرية ١٩٦٦م

تاريخ الامبراطورية البيزنطية

ط٠ الاسكندرية ١٩٦٧م

هايز نجيب اسكندر (د) مصر فى كنايات الحجاج الروس فى القرنين الرابع

والخامس عشر

ط٠ الاسكندرية ١٩٨٨م

فتحي عيد العزيز عيد الله دور الكنيسة فى مملكة بيت المقدس اللاتينية حتى

١١٨٧م

رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة الزقازيق
عام ١٩٨٨م

فتحيه النبراوى (د)

« حياه الامبراطور الكسسيوس كومنين كمصدر من
مصادر تاريخ العلاقات بين الشرق والغرب فى القرن
١٢م »

المجلة التاريخية المصرية
م (٢٧) عام ١٩٨١م

هليلب حتى

تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين
ج٢ ، ت٠ اليازجى
ط٠ بيروت ١٩٥٩م

قاسم عبده قاسم (د)

اهل الذمة فى مصر العصور الوسطى
دراسة وثائقية
ط٠ القاهرة ١٩٧٩م

دراسات فى تاريخ مصر الاجتماعى ، عصر سلاطين
المماليك
ط٠ القاهرة ١٩٧٩م

« الاضطهادات الصليبية ليهود ماوريا من خلال حولية
يهودية ، الظاهرة ومغزاها »

نبذة التاريخ الاسلامى والوسيط
م (١) عام ١٩٨٢م

الخلفية الايدولوجية للحروب الصليبية
ط٠ القاهرة ١٩٨٣م

الحروب الصليبية

نصوص ووثائق قام بجمعها وترجمتها
ط٠ القاهرة ١٩٨٥م

« الحروب الصليبية فى الف ليلة وليلة »
ضمن كتاب بين الأدب والتاريخ

ط. القاهرة ١٩٨٥م
« الحروب الصليبية فى الأدبيات العربية والأور
واليهودية »
المستقبل العربى
م (٨) ، عام ١٩٨٧م
اليهود فى مصر من الفتح العربى حتى الغزو العثم
ط. القاهرة ١٩٨٧م
ماهية الحروب الصليبية
سلسلة عالم المعرفة
الكويت ١٩٩٠م

شامل حسين (د.)
الموجز فى تاريخ الطب والصيدلة عند العرب
ط. القاهرة ب - ت
« فى الطب والأقرباين »
ضمن كتاب اثر العرب والاسلام على الحضارة الأور
ط. القاهرة ١٩٧٠م

كامل السامرائى (د.)
مختصر تاريخ الطب العربى
ج ١ ، ط. بغداد ١٩٨٥م

كامل العسلى (د.)
تراث فلسطين
فى كتابات عبد الله مخلص
ط. عمان ١٩٨٧م

كراتشكوفسكى
تاريخ الأدب الجغرافى العربى
ت. صلاح الدين مثمان
ط. القاهرة ١٩٦٣م

كرد على

خطط الشام

ط. دمشق ١٩٢٥م

غويطة دمشق

ط. دمشق ١٩٥٢م

كريستوفر دوسون

تكوين أوروبا

ت. سعيد عاشور ومصطفى زيادة

ط. القاهرة ١٩٦٧م

كشف البلدان الفلسطينية

ط. القاهرة ١٩٧٣م

كمال بن مارس

العلاقة بين الموصل وحلب وأثرها على الحرب
الصليبية

رسالة ماجستير غير منشورة

كلية الآداب — جامعة عين شمس

عام ١٩٩١م

ليلي طرشوبى (د.)

اقتليم الجليل فتره الحروب الصليبية

رسالة دكتوراه غير منشورة

كلية الآداب — جامعة القاهرة

عام ١٩٨٧م

ليلي عبد الجواد (د.)

تاريخ الروس من خلال المصادر العربية

ط. القاهرة ١٩٩٠م

لين بول

تاريخ الدول الإسلامية

ج ٢ ، ت. أحمد السعيد سليمان

ط. القاهرة ١٩٧١م

هؤنس احمد عوض (د.)

القطليات الدينية الاسلامية والمسيحية في بلاد الش
في عصر الحروب الصليبية

رسالة ماجستير غير منشورة

كلية الآداب - جامعة عين شمس

عام ١٩٨٤م

« بيلوغرافيا الحروب الصليبية - المراجع العربي
والعربية »

ندوة التاريخ الاسلامي والوسيط م (٣)

عام ١٩٨٥م

سياسة نور الدين محمود الخارجية

رسالة دكتوراه غير منشورة

كلية الآداب - جامعة عين شمس

عام ١٩٨٨م

الزلازل في بلاد الشام في عصر الحروب الصليبية
وآثارها

دراسة تطبيقية على النصف الثاني من القرن ١٦هـ

١٢م قيد الطبع

قيد الطبع

« الصراع السني - الشيعي في بلاد الشام في القرن

السادس هـ/الثاني عشر م خلال رحلة ابن جبير »

ندوة العرب وآسيا ، جامعة القاهرة

أبريل ١٩٨٩م

تاريخ الطب العربي ومكانة عبد اللطيف البغدادي في

بحث مقدم لؤتمر تاريخ العلوم عند العرب

سوريا ، الرقة سبتمبر ١٩٩١م

« الأسواق التجارية في عهد الدولة الفورية »

الدارة ، السنة (١٦) ، العدد (٣)

عام ١٤١١هـ

- ماهر حمادة (د.) وثائق الحروب الصليبية والغزو المغولي
ط. القاهرة ١٩٧٩م
- منى المسكين (الاب) الرهبنة القبطية في عصر القديس أنبا مقار
ط. القاهرة ١٩٧٢م
- محسن العابد « الاناجيل بين الأسطوره والتحرر »
مجلة المرجع ، العدد (٤)
عام ١٩٨٥م
- محسن محمد حسين (د.) « مسئولية صلاح الدين الأيوبي عن فشل حصار
صعود »
المجلة العربية للعلوم الإنسانية
م (٢٦) ، العدد (٢٦).
الكويت ١٩٨٧م
- محمد جمال الدين سرور (د.) دولة الظاهر بيبرس في مصر
ط. القاهرة ١٩٦٠م
الحضارة الاسلامية في الشرق
ط. القاهرة ١٩٦٢م
سياسة الفاطميين الخارجية
ط. القاهرة ١٩٦٧م
- محمد حلمي محمد حمد (د.) مصر والسلام والصليبيون
ط. القاهرة ١٩٧٩م
- محمد فتحي الشاعر (د.) احوال المسلمين في مملكة بيت المقدس الصليبية
ط. القاهرة ١٩٨٩م

- محمد علي المغربي (د.) الهزات الزلزالية
ط ٠ القاهرة ١٩٥٨م
- محمد محمد الشيخ (د.) الجهاد المقدس ضد الصليبيين حتى سقوط الرها
ط ٠ الاسكندرية ١٩٧٢م
الامارات العربية في بلاد الشام في القس
الحادي عشر والثاني عشر
ط ٠ الاسكندرية ١٩٨٠م
- محمد محمد فياض التقاويم
ط ٠ القلمرة ١٩٥٨م
- محمد محمود محمدين (د.) « الزلازل والبراكين في جزيرة العرب وتراثهم »
الدارة ، السنة (١٤) ، العدد (١)
الرياض ١٩٨٨م
- محمود الحويري (د.) الأوضاع الحضارية في بلاد الشام في القرى
الثاني عشر والثالث عشر
ط ٠ القاهرة ١٩٧٩م
- محمود رزق محمود (د.) العلاقة بين ارنات امير حصن الكرك وصلاح الد
الأيوبي حتى معركة حطين ١١٨٧م
رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة عين شمس
عام ١٩٧٣م
- محمود سعيد عمران (د.) الحملة الصليبية الخامسة
ط ٠ الاسكندرية ١٩٧٨م
السياسة الشرقية للامبراطورية البيزنطية في عهد
الامبراطور مانويل الأول

ط ٠ الاسكندرية ١٩٨٥ م
« أركولف ورحلته الى الشرق »
ندوة التاريخ الاسلامى والوسيط
م (٣) ، علم ١٩٨٥ م

نيابات الشام فى عهد دولة المماليك البحرية
رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة القاهرة
عام ١٩٥٣ م

هزمل حسنين

« نصوص تاريخية لمؤرخين دمشقيين عن زلازل القرن
الثانى عشر »

مصطفى انور (د)

B.E.O , T. XXVII, Année 1974

« حصن بيت الأحزان ، جانب من العلاقات بين
المسلمين والفرنجة الصليبيين »
مجلة دراسات
م (١٣) ، العدد (٤)
عمان عام ١٩٨٦ م

مصطفى الحيارى (د)

بلادنا فلسطين
عدة اجزاء
ط ٠ بيروت ١٩٧٤ - ١٩٨٦ م

مصطفى الجباغ

حملة لويس التاسع وهزيمته فى المنصورة
ط ٠ القاهرة ١٩٦١ م

مصطفى زيادة (د)

العلاقات بين جنوة والشرق الأدنى الاسلامى
ج ٢ ، ط ٠ الاسكندرية

مصطفى الكنانى (د)

مكسيموس مونروند

تاريخ الحرب المقدسة المدعوة بحرب الصليب
ت . ك مكسيموس مظلوم
ط . اورشليم ١٨٦٥م

« اسكنسدرونة »

دائرة المعارف الاسلامية ، م (٣)
ت . ابراهيم خورشيد وآخرون
ط . القاهرة ب - ت

هونتجويرى وات

فضل الاسلام على الحضارة الغربية
ت . حسين احمد أمين
ط . القاهرة ١٩٨٣م

هيكائيل عواد

صور مشرفة من حضارة بغداد فى العصر العباسى
ط . بغداد ١٩٨٦م

نبيلة مقامى (د)

سرق الرهبان الفرسان فى بلاد الشام فى القرنين ١٢،
١٣ م

رسالة ماجستير غير منشورة
كلية الآداب - جامعة القاهرة
عام ١٩٧٤م

نظير حسان سعداوى (د)

التاريخ الحربى المصرى فى عهد صلاح الدين
ط . القاهرة ١٩٥٧م

نفيس احمد

جهود المسلمين فى الجغرافيا
ت . فتحي عثمان
ط . القاهرة ١٩٦٠م

نقولا زيادة (٥٠)

- « سوريا زمن الصليبيين »
المقتطف ، يونيو ١٩٣٥م
صور من التاريخ العربى
ط٠ القاهرة ١٩٤٦م
رواد الشرق العربى فى العصور الوسطى
ط٠ القاهرة ١٩٤٨م
دمشق فى عصر المماليك
ط٠ بيروت ١٩٦٦م
« الطرق التجارية فى العصور الوسطى »
مجلة تاريخ العرب والعالم ، السنة (١٥)
العددان (٥٩) ، (٦٠) عام ١٩٨٣م

وسام عبدالعزيز فرج (٥١)

- دراسات فى تاريخ وحضارة الامبراطورية البيزنطية
(٣٢٤ - ١٠٢٥ م)
الجزء الأول
ط٠ الاسكندرية ١٩٨٢م
« الامبراطور باسل الثانى سفاح البلغار ، العوامل
التي اثرت على السياسة فى عصره »
ندوة التاريخ الاسلامى والوسيط
م (١) عام ١٩٨٥م
« الدولة والتجارة فى العصر البيزنطى الاوسط ،
حوليات كلية الآداب - جامعة الكويت
الحولية (٩) ، الرسالة (٥٣)
عام ١٩٨٨م

ول ديورانت

- قصة الحضارة ، عصر الايمان
ج١ ، ١٤ ، ت٠ محمد بدران
ط٠ القاهرة ١٩٧٥م

وفاء محمد على (٥٢)

- الدولة البورية ودورها فى عصر الحروب الصليبية
ط٠ القاهرة ١٩٨٤م

تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى فى العصور الوسطى
 ج ١ ت ٠ محمد رضا
 ط ٠ القاهرة ١٩٨٥ م
 ج ٢ ، ت ٠ أحمد رضا محمد رضا
 ط ٠ القاهرة ١٩٩٠ م

هايد

العالم البيزنطى
 ت ٠ رافت عبد الحميد
 ط ٠ القاهرة ١٩٧٤ م - ١٩٨٤ م

هسى

« بلاد سوريا فى القرن الثانى عشر وفقا لرحلة ابن
 جيهن »
 المشرق ، السنة (١٠) ، العدد (٧) عام ١٩٠٧ م
 « الحياة فى بيروت فى عهد الصليبيين »
 المشرق ، السنة (٣١) ، العدد (١)
 ط ٠ بيروت ١٩٣٣ م

هنرى الامنيس

تاريخ سوريا
 ط ٠ بيروت ١٩٠٠ م

يوسف الدبس

جولة فى الاقليم الشمالى
 ط ٠ القاهرة ١٩٦٠ م

يوسف سماره

تاريخ الموارنة
 ج ٢ ، ط ٠ بيروت ١٩٧٧ م

يوسف نضو

« رحلة السائح الروسى داثيال الى الاراضى المقدسة
 فى اول عهد الصليبيين »
 المشرق ، السنة (٢٤) العدد (٩) ، ابريل ١٩٢٦ م

يوغوليوبسكى

خامسا : المراجع الأجنبية

- Abel (F.M.), «Les deux Mohomerie, El Birah, El goubeibeh», R.B., T. XXXV, Année 1926.
- Adler (E.N.), Jewish Travellers, London 1930.
- Alptekin (C.), Dimask A Tabegligi (Tog-Tcginliler), Istanbul 1985.
- Asher (A.), The Itinerary of Rabbi Benjamin of Tudela, Vol. I, London 1840.
- Atiya (A.), The Crusades, Historiography and Bibliography, London 1962.
- Attwater (D.), The Benguin Dictionary of Saints, London 1975.
- Baldwin (M.), The Latin States under Baldwin III and Amalric I» in Setton, A History of The Crusades, Vol. I, Pennsylvania 1958.
- Barker (E.), The Crusades, London 1949
- Beazley (C.R.), The Dawn of modern geography, A History of expedition and geographical science from the close of the ninth to the middle of the thirteenth century, Vol. II, London 1901.
- Beazley (R.), Forber (N.), and Birkett (G.A.), Russia from the varengians to the Bolsheviks, Oxford 1918.
- Beyer (G.), «Neapolis (Nablus) und Sein Gebiet inder Kreuzfahrerzeit», Z.D.P.V., T. LXII, 1940.
- Blank (S.), Jermiah, man and prophet, New York 1961.
- Boak (A.), A History of Rome to 565 A.D., New York 1964.
- Brehier (L.), Vie et mort de Pyzance, Paris 1976.
- Brown (K.G.), A Literary History of Persia, Vol. I, London 1909.
- Browning (R.), The Pyzantine Empire, New York 1980.

- Brundage (J.), «The Holy War and the medieval lawyers», in *The Holy War*. ed. by Thomas Patrick Murphy, Ohio University 1974.
- Budge (W.), *George of Lydda, A Study of the cults of St. George in Ethiopia*, London 1930.
- Cahen (C.), *La Syrie du nord à l'époque des croisades*, Paris 1940.
- Bulkin (V.), *Novgorod*, Trans. by Yuri Pamfilov, Leningrad 1984.
- Cambridge Bible Commentary on the new English Bible, *Jermiah, Ch. 1- 25*, commentary by Nicholson, Cambridge 1973.
- Chalandon (F.), *Jean II Comnène et Manuel Comnène*, Paris 1912.
- Citarelo, «The Relation of Amalfi with the Arab world before the crusades», *Speculum*, Vol. XLII.
- Cole (J.P.) and German (F.C.), *A Geography of the U.S.S.R.*, London 1961.
- Conder (G.R.), *The Latin Kingdom of Jerusalem*, London 1897.
- Christiansen (E.), *The Northern Crusades, The Baltic and the Catholic Frontier*, Minnesota 1986.
- Claude (R.), Conder, Lieut (R.E.), «*Medieval Topography of Palestine*», P.E.F., 1875.
- Cross (F.L.), *The Oxford dictionary of Christian church*, London 1958.
- Cowdrey, «The Genesis of the crusades, The springs of western Ideas of holy war», in *The Holy war*. ed. by Thomas Patrick Murphy, Ohio University 1974.
- Deanesly (M.), *History of medieval church*, London 1975.
- Delaville Le Roux, «Trois chartres de XII siècle concernant l'Ordre de St. Jean de Jerusalem, A.O.L., T. I, Année 1893.
- «Inventaire de pieces terre sainte de l'ordre de l'hospitale, R.O.L., T. II, Année 1895.

Deschamps (R.), Les châteaux des croisés en terre sainte, II, La défense du royaume de Jerusalem. Paris 1939.

Diehl (Ch.), A History of the Byzantine Empire, Princeton 1925.

Dimond (M.), The Indestructible Jews, New York 1973.

Dawney, A History of Antioch in Syria from Seleucus to the Arab conquest, Princeton 1961.

Drake, «Mr. Tyrwitt Drake's Reports», P.E.F., London 1874.

Dussaud (R.), Topographie de la Syrie Antique et Médiévale, Paris 1927.

Eberh (N.), «Der Teich Betsaida beim Pilger Von Borseaux», Z.D.P.V., T. XXIX—XXX, 1906—1907.

Eggemberger, Dictionary of battles, London 1975.

Elsten, The Traveller's Handbook for Palestine and Syria, London 1929.

Epstein (I.), Judaism, A Pelican Original, London 1974.

Favier, «Les Templiers ou l'échec des banquiers de la croisade». L'Histoire, T. XLVII, Année 1982.

Fedden (R.), Crusader Castles, Beirut 1957.

Fennell, Ivan the Great of Moscow, London 1961.

Fink (H.S.), «Maudud of Mosul precursor of Saladin», M.W., Vol. XTIII, 1953.

Floinsky (M.), Russia, A short history, New York 1964.

Franzius, History of the Byzantine Empire, New York 1970.

Fuller, Decisive Battles of Western Europe and their influences upon history, London 1954.

Gabrieli (F.), Arab Historians of the Crusades, Trans. by Costello, London 1969.

Jennadius, *Voyages and Travels in Greece, The near East and adjacent regions made previous to the year 1801*, Princeton 1953.

Jibb (H.), *The Damascus chronicle of the crusades*, London 1940.

«The Career of Nur Al-Din», in Setton, *A History of the crusades*, Vol. I, Pennsylvania 1958.

Jilman (A.), *The Saracens, from the earliest times to the fall of Bagdad*, London 1897.

Joitein (S.D.), «Contemporary letter on the capture of Jerusalem by the crusaders», J.J.S., Vol. X, 1952.

«Geniza sources for the crusader period, Survey», in *Outremer Studies in the History of the crusading Kingdom of Jerusalem*, Jerusalem 1982.

Jrant, (A.), *Historical introduction to the new testament*, New York 1952.

, *The History of Ancient Israel*, New York 1984.

Jrousset (R.), *Histoire des Croisades*, T. I, Paris 1934.

Jageunmeyer (H.), *Ekkhard Hiersolymita*, Tübingen 1876.

, «Études sur la chronique de zimmer», A.O.L., T. II, Année 1884.

, «Chronologie de la première croisade», R.O.L., T. VII, Année 1899.

, «Chronologie de l'Histoire de royaume de Jerusalem, regne de Boudouin I (1101-1118), R.O.L., T. II, Année 1909-1911.

Jarcave (S.), *Russia, A History* London 1954.

Jastings, *Dictionary of the Bible*, New York 1952.

Jitti (P.), *Lebanon in History*, New York 1967.

Jodgson (M.), *The Order of Assassins*, London 1955.

Hume (E.E.), *Medical work of the knights hospitallers of Saint John of Jerusalem*, Baltimore 1940.

Hussey (G.), «The Later Macedonians, The Comneni and Angeli», C.M.H., Vol. V, Cambridge 1979.

Joranson (F.), «The Great German Pilgrimage of 1064—65», in the *crusades and other historical essays*, presented to D.C. Munro, New York 1928.

Jipejian (N.), *Byblos through Ages*, Beirut 1968.

Kimble, *Geography in the Middle Ages*, London 1938.

King (C.), «The taking of le Krak des chevaliers in 1271», *Antiquity*, Vol. XXIII. No 89, March 1949.

King (E.J.), *The Knights Hospitallers in the holy land*, London 1930.

, *The Knights of St. John in the British Kingdom*, London 1948.

Kitchener (H.H.), «Survey of Galilee», P.E.F., London 1878.

Krueger, «The Italian cities and the Arabs before 1095», in *Setton, A History of the crusades*, Vol. I, Pennsylvania 1958

Kochan (L.), *The Making of modern Russia*, London 1962.

Kohler (Ch.), *Chartres de l'Abbaye de notre Dame de la Vallée de Josaphat en Terre Sainte (1108—1291)*, R.O.L., T. VII.

La Monte (J.), «To what extent was The Byzantine Empire Suzerian of The Latin Crusading States», *Byzantion*, Vol. VII, 1932.

, *Feudal Monarchy in the Latin Kingdom of Jerusalem*, Cambridge 1932.

Lane-Poole (S.), *Saladin and the fall of the Latin Kingdom of Jerusalem*, London 1898.

- , A History of Egypt in the Middle Ages, London 1901.
- Latourette, A History of Christianity, New York 1953.
- Le Strange (G.), Palestine under Islam, London 1890.
- Lewis (B.), 'The Ismailites and the Assassins', in Setton, A History of the crusades, Vol. I, Pennsylvania 1958
- Little (W.), Coulson (F.), The shorter Oxford English dictionary on historical principles, Vol. II, Oxford 1950.
- Loyn and Percival, The Reign of Charlemagne, documents on Carolingian government and administration, London 1975.
- Mas Latrie (D.), «Les Patriarches Latins de Jerusalem», R.O.L., T. I, Paris 1893.
- Mayor (H.), Bibliographie Zur Geschichte der Kriuzzuge, Hannover 1965.
- , The Crusades , Trans. by Gillingham, Oxford 1978.
- Meisner and Halm, Wurzburg, Wurzburg 1975.
- Meistormann (B.), Guide to Holy Land, London 1923.
- Meyendorff and Paynes, «The Byzantine inheritance in Russia», in paynes and Moss, Byzantium an Introduction to east Roman civilization, Oxford 1952.
- Miller, «The Knights of St. John and The Hospitallers of The Latin West», Speculum, Vol. LIII, 1978.
- Mommert (C.), «Das Jerusalem des Pilgers Von Bordeaux», Z.D.P.V.. XXIX, 1906.
- Morville (W.R.), The Story of Russia, London 1904.
- , Russia, London 1907.

- Munro (D.C.), «The Speech of Pope Urban II at Clermont», A.H.R., Vol. II, 1909.
- Neumann, «La Descriptio Terrae Sancte de Berardo d'Ascoli», A.O.L., T. I, Paris 1881.
- Northop (L.E.). The Knights Templars in The Holy Land (1118—1187), M.A. Thesis, University of California 1943.
- Oldenbourg (Z.), Les Croisades, Paris 1975.
- Oman (Ch.), A History of The art of war in The middle ages, Vol. I, London 1924.
- Ostrogorsky (G.), A History of The Byzantine State, Trans. by Hussey, Oxford 1934.
- Pares (B.), A History of Russia, London 1962.
- Parkes (J.), A History of Palestine from 135 A.D. To modern Times, London 1949.
- Patleyean, «Les Juifs, Les infidels de l'Europe», L'Histoire, T. LXVII, Année 1982.
- Pax (W.), Sur les chemins des Jesus, Tell Aviv 1970.
- , with Jesus in The Holy Land, Tell Aviv 1979.
- Pernoud, The Crusades, Trans. by McLeod. London 1962.
- Peters (E.), Jerusalem, The Holy City in The eyes of chroniclers, Visitors, Pilgrims and Prophets from the days of Abraham to the beginning of modern times, Princeton 1985.
- , The First Crusade, The chronicles of Fulcher of Chartres and other source materials, Philadelphia 1971.
- Pirenne (H.), Mohammed and Charlemagne, London 1954.
- Prawer (J.). «The Settlement of The Latins in Jerusalem», Speculum, Vol. XXVII, London 1952.

- , *The Latin Kingdom of Jerusalem, European Colonisation in The middle ages*, London 1973.
- , «*Social Classes in The Crusader States, The Minorities*», in Setton, *A History of The Crusades*, Vol. V, New Jersey 1983.
- , «*West Confronts East in The Middle Ages*», B.I.A.C.C., Vol. XII, 1989.
- Press (T.), *Palestine und Sud Syrien Reischandbuch*, Berlin 1921.
- Rey (E.), «*Les Seigneurs de Giblest*», R.O.L., T. III, Année 1895.
 , «*Resume chronologique de l'Histoire des princes d'Antioche*», R.O.L., T. IV, Année 1896.
- Richard (J.), *Le Comte de Tripolis sous la dynastie Toulousaine (1102--1187)*, Paris 1945.
 , «*la bataille de Hattin, Saladin defeat l'Occident*», L'Histoire, T. XLVII, Année 1987.
 , «*An Account of the battle of Hattin referring to The Frankish mercenaries oriental muslim states*», Speculum XXX.
- Rihaoui (A.), *Le Crac des Chevalliers, Guide Touristique et Archaeologique*, Damas 1975.
- Riley-Smith (J.), *A History of The Order of The Hospital of St. John of Jerusalem*, London 1967.
 , *The Feudal Nobility in The Latin Kingdom of Jerusalem*, London 1973.
- Roth (C.), *Ashort History of The Jewish People*, London 1953.
- Ruhricht (R.), *Chronologisches Verzeichniss der Auf die geographie des Heiligen Landes, Bezuglichen Literature Von 333 Bis 1878*, Berlin 1890.
 , *Regesta Regni Hierosolymitani, Oeniponti* 1893.
 , *Geschichte des Konigreichs Jerusalem (1100 1291)*, Innsbruck 1898.
- Runciman (S.), «*The Pilgrimages to Palestine before 1099*», in Setton, *A History of The Crusades*, Vol. I, Pennsylvania 1969.
 , *A History of The Crusades*, London 1978.

Russell (J.C.), «The Population of The Crusader States», in Setton, A History of The Crusades, Vol. V, Madison 1985.

Rybarov, Early centuries of Russian History, Moscow 1965.

Salibi (K.), «The Maronites of Lebanon under The Frankish rule», R.F.A., T. IV, Année 1957.

Schlumberger (G.), Renauld de Chatillon, Paris 1933.

Schlumberger (G.), Chalandon (F.), Blanchet (A.), Sigillographie de l'Orient Latin, Paris 1943.

Sharaf (T.), A Short History of geographical discovery, Alexandria 1963.

Smail (R.C.), The Crusaders in Syria and The Holy Land, London 1974.

Smith (C.T.), An Historical geography of Western Europe before 1800, London 1969.

Smith (G.A.), Jeremiah, London 1924.

Smith (W.) and Chretham (S.), A Dictionary of Christian Antiquities, Vol. II, London 1880.

Stevenson (W.B.), The Crusaders in The east, Beirut 1968.

Thatcher (O.J.), Source Book of Medieval History, London 1903.

Thompson (J.W.), Economic and Social History of The middle ages, Vol I, London 1959.

Tobler (T), Bibliographica Geographica Palestinae, Leipzig 1867.

Tout (T.), The Empire and The papacy, London 1971.

Tsugitako (S.), The Syrian coastal town of Jabala, its history and presents situation, Tokyo 1989.

Unger, Unger's Bible Dictionary, Chicago 1964.

Vasiliev (A.), History of The Byzantine Empire, Madison 1957.

- /atkiotis (P.T.), «Al-Hakim Bi-Amrillla, The God King idea realised», I.C., Vol. XXIX, No. I, January 1955.
- Vyronis (S.), «Travelers as a source for the societies of the middle east 900—1600», in charanis studies, Essays in Honour of Peter Charanis, ed. A.E. Liau Thomadokis, New Jersey 1980.
- Whitting, Monnaics Pyzantines, Paris 1975.
- Wilkinson (J.), Jerusalem Pilgrims before The Crusades, Lindon 1977.
- Woodings (A.), The Medical resources and practice of The Crusader States in Syria and Palestine (1096 - 1193), M.II., Vol. XV, July 1971.
- Wren (M.), The Course of Russian History, New York 1958.
- Wright (J.), The Geographical Lore of the time of the Crusades, A study in the History of medieval science and tradition in Western Europe, New York 1965.
- Wright (W.), Early Travels in Palestine, London 1848.
- Zeller, «Kefr Kenna», P.E.F., Vol. I, London 1869

خامسا - الموسوعات :

Academic American Encyclopedia, New Jersey 1981.

Chamber's Encyclopedia, London 1973.

Dictionnaire Encyclopedique quillet, Paris 1970.

Encyclopedia Americana, U.S.A., 1970, 1985.

Encyclopedia Britannica, U.S.A., Several editions.

Encyclopedia Judeca, Jerusalem 1973.

Encyclopedia of Islam, London.

Larousse du XXe Siècle, T.V., Paris 1932.

Lexican Universal Encyclopedia, New York 1980.

The Jewish Encyclopedia, Vol. IX, London.

Universal Jewish Encyclopedia, New York 1969.

الفهرست

**الرحالة الأوروبيون
فى مملكة بيت المقدس الصليبية
(١٠٩٩ - ١١٨٧ م)**

الصفحة -	الموضوع
•	الإهداء
٩	المقدمة
	المدخل :
١٥	الرحلة الأوروبية الى فلسطين حتى آخريات القرن الحادى عشر م
	الفصل الأول :
٤١	سايلوف (١١٠٢ - ١١٠٣ م) (١)
	الفصل الثانى :
٧١	دانيال (١١٠٦ - ١١٠٧ م)
	الفصل الثالث :
١٠٣	فتيلوس (١١١٨ - ١١٣٠ م)
	الفصل الرابع :
١٢٢	يوحنا الوردبرجى (١١٦٠ - ١١٧٠ م)
	الفصل الخامس :
١٤٣	ايو فروزين (١١٦٢ - ١١٧٢ م)

(١) ما بين الاقواس يعنى المرحلة الزمنية التى من المرجح أن الرحلة جرت خلالها ، وهى موضع خلاف بين الباحثين ، ويحاول كل منهم أن يدلل بطلوه فيها .

الصف	الموضوع
	الفصل السادس :
١٧	بنيامين التطيلي (١١٦٣ - ١١٧٠ م)
	الفصل السابع :
١٩	ثيودريش (١١٧١ - ١١٧٣ م)
	الفصل الثامن :
٢١	بتياحيا الراتسيبوني (١١٧٤ - ١١٨٧ م)
	الفصل التاسع :
١٣	يوحنا فوكاس ١١٨٥ م
٣٣	الخاتمة :
٣٩	الخرائط :
٤٩	الملاحق :
٨٨	قائمة المختصرات
٨٩	قائمة المصادر والمراجع :

رقم الايداع بدار الكتب المصرية

٩١/٩٣٥٢

الرقم الدولي

I.S.B.N.

9 77 - 208 - 069 - 9



Representation of the Alexandria Library (City of Culture and Education)

شركة دار الاشعاع للطباعة

١٤ شارع عبد الحميد - جنينة قاميش

ت : ٣٦٣.٤٦٩



الرحالة الاوربيون في مملكة بيت المقدس الصليبية

